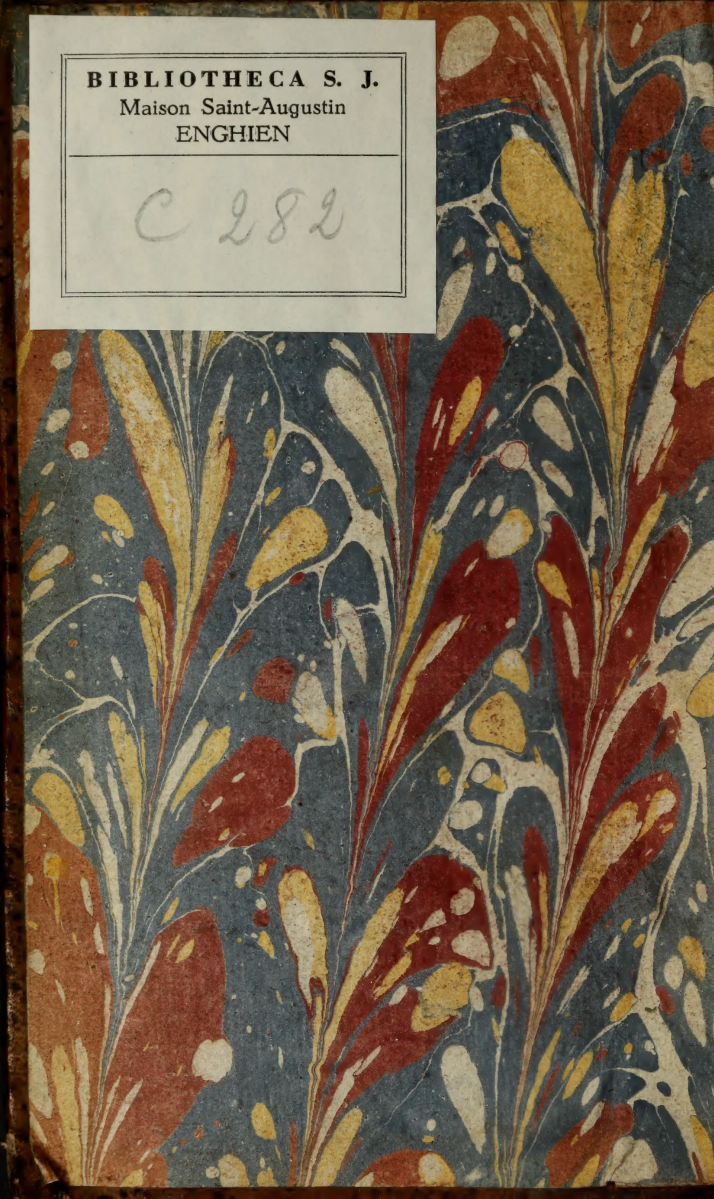


BIBLIOTHECA S. J.

Maison Saint-Augustin
ENGHIEN

C 282



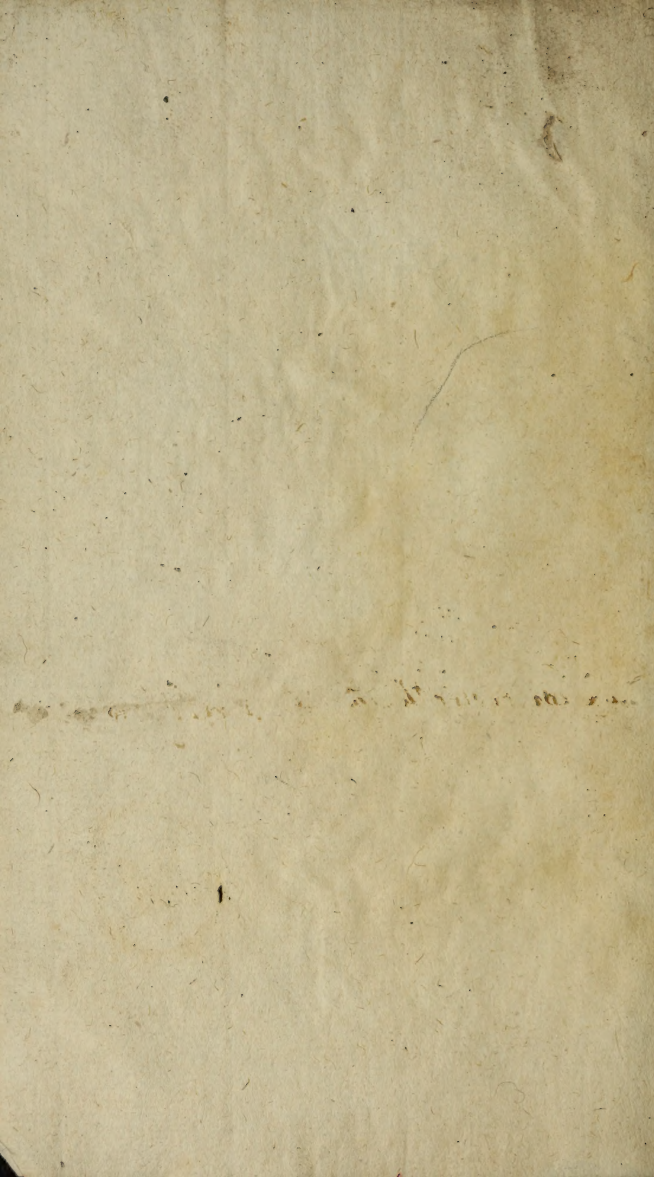


+

Engel

D97

7 vol.



MANDEMENT

E T

INSTRUCTION

PASTORALE

DE MONSEIGNEUR

L'EVÊQUE DE SOISSONS,

PORTANT condamnation 1. du Commentaire
Latin du FR. HARDOUIN , de la Compagnie
de JESUS , sur le Nouveau Testament.

2. Des trois Parties de l'*Histoire du Peuple de
Dieu..... Par le P. ISAAC-JOSEPH BERRUYER ,
de la Compagnie de JESUS.*

3. De plusieurs Libelles publiés pour la *défense de
la seconde Partie* de cette *Histoire.*

TOME SECOND.



A PARIS,

Chez DESAINT & SAILLANT.

M. DCC. LX.
AVEC PRIVILEGE DU ROI.

ALABAMA

LIBRARY

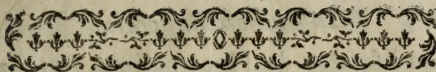
UNIVERSITY OF

PORTLAND, OREGON
Faint, illegible text block, possibly a library stamp or title page information.



LIBRARY

UNIVERSITY OF



INSTRUCTION PASTORALE

CONTRE LES ERREURS
Des Freres HARDOVIN & BERRUYER.

SECONDE SECTION DE LA SECONDE PARTIE.

ATTEINTES manifestes données par
les Freres Hardonin & Berruyer au
Mystère de l'Incarnation & à l'u-
nité de Personne en Jesus-Christ.

CHAPITRE PREMIER.

*Exposition de la Foi Chrétienne &
Catholique touchant le Mystère de
l'Incarnation & l'unité de Personne
en Jesus-Christ.*



QUELQUE précieuse que soit la connoissance du Mystère adorable de la Trinité, elle ne suffit pas pour être sauvé, sans la connoissance & la foi

La foi du
Mystère de
l'Incarnation
est le fonde-
ment de la
Religion
Chrétienne.

Tom. II.

* A

du Myſtère de l'Incarnation. Depuis que par le péché du premier homme tout le genre humain a été enveloppé dans une même maſſe de condamnation , l'homme ne peut plus avoir d'accès auprès de Dieu , ni obtenir la rémiſſion de ſes péchés , ni parvenir à la vraie juſtice , ni faire aucune action ſainte , que par la foi en J. C. l'unique médiateur de Dieu & des hommes. *La vie éternelle* , dit J. C. lui-même , *conſiſte à vous connoître , ô mon Pere , qui êtes le ſeul Dieu véritable , & J. C. que vous avez envoyé* (1). Mais pour connoître J. C. & pour croire en lui , il faut connoître & croire fermement le Myſtère de l'Incarnation , & toutes les vérités qui y ſont renfermées. C'eſt ſur ce prodige ineffable de la charité de Dieu envers les hommes , qu'eſt appuyé tout l'édifice de la Religion. *Perſonne* , dit ſaint Paul () , *ne peut poſer un autre fondement que celui qui a été poſé , qui eſt J. C.* FUNDAMENTUM ALIUD NEMO POTEST PONERE PRÆTER ID QUOD

(1) *Joan. XVII. 3.* Hæc eſt vita æterna , ut cognoscant te , ſolum Deum verum , & quem miſiſti Jeſum Chriſtum.

(2) *2. Cor. III. 11.*

POSITUM EST , QUOD EST CHRISTUS
JESUS.

La Foi nous apprend que le Fils de Dieu coéternel & consubstantiel au Pere s'est fait homme sans cesser d'être Dieu ; qu'il a pris naissance dans le sein de la Bienheureuse Vierge Marie ; qu'il s'est uni substantiellement , pour toujours , & en unité de Personne , une nature humaine , c'est-à-dire , un corps & une ame semblables aux nôtres ; qu'en vertu de cette union réelle , physique & indissoluble de l'humanité à sa Divinité , il est Dieu & homme tout ensemble : qu'enfin ce Dieu homme , cet Homme-Dieu c'est J. C. notre Seigneur.

Graces à la Divine miséricorde , vous n'avez pas besoin qu'on vous prouve la vérité de ce grand Mystère : mais il est à propos de développer un peu davantage , en faveur des simples , la Foi de l'Eglise sur un point si capital. Appliquez-vous-y , N. C. F. avec d'autant plus d'ardeur , que tout Chrétien , à l'exemple de l'Apôtre saint Paul , ne doit faire cas que de l'étude & de la connoissance de notre Seigneur Jesus-Christ.

Le Fils seul
s'est incarné
& non le Pe-
re, ni le Saint-
Esprit.

I. Ce n'est point le Pere, ni le Saint-Esprit, ni la nature Divine, en tant qu'elle est commune aux trois Personnes; mais le Fils seul, la seconde Personne de la Trinité, qui s'est incarné. Cette merveille de la bonté & de la toute-puissance de Dieu a été opérée par les trois Personnes, parceque, comme nous l'avons dit ailleurs, les œuvres de la Sainte Trinité sont inséparables. C'est par l'opération commune & indivisible du Pere, & du Fils, & du Saint-Esprit, que le corps du Fils de Dieu a été formé du sang d'une Vierge, que son ame sainte a été créée & unie à ce corps, que cette humanité sans tache a été unie substantiellement dès le premier instant de sa conception, au Fils unique de Dieu: mais cette ineffable union ne s'est faite qu'en la Personne du Fils de Dieu, du Verbe éternel.

Il n'y a donc que Dieu le Fils qui se soit fait homme: lui seul a été conçu & est né de la Vierge Marie: lui seul a pris en unité de personne & s'est rendu propre l'humanité sainte que toute la Trinité a produite. On se sert communément de quelques

comparaifons pour aider à concevoir cette fublime vérité. Quand trois hommes , par exemple , cooperent à vêtir un d'entr'eux , l'opération eft commune à tous les trois , & cependant un feul eft vêtu. Mais quand il s'agit des opérations Divines , les comparaifons tirées des chofes humaines font toujours défectueufes. Trois hommes n'ont pas la même humanité : ainfi l'opération de l'un n'eft pas celle de l'autre ; au lieu que les trois Perfonnes Divines n'ont qu'une feule & unique opération , parcequ'elles n'ont qu'une même Divinité.

Mais comme l'unité de nature en Dieu n'empêche pas la diftinction réelle des Perfonnes , leur opération , quoique commune & inféparable , peut être terminée par une feule Perfonne , & ne l'être pas par les deux autres : & c'eft ce qui a lieu particulièrement dans le myftère de l'Incarnation. Le Pere , le Fils & le Saint-Efprit , dit faint Auguftin (1) ont pro-

(1) *S. Aug. ferm. 52. al. 63. de Verb. Dom. cap. 4. num. 8. Filius quidem , non Pater , natus eft de Virgine Mariâ ; fed ipfam nativitatem Filii , non Patris , de Virgine Mariâ , & Pater & Filius operatus eft. Et in Enchirid. cap. 38. num. 12. Illam creaturam quam*

duit physiquement l'humanité sainte ; & l'ont unie à la personne du Fils de Dieu ; mais il n'y a que le Fils qui ait pris cette humanité : c'est à lui seul , & non au Pere , ni au Saint - Esprit , qu'elle a été unie.

De ce Dogme catholique les Théologiens concluent (1), que l'union des deux natures en J. C. s'est faite immédiatement en la Personne du Fils de Dieu , & non dans la nature Divine considérée comme nature , & comme commune aux trois Personnes. Ils en donnent entr'autres deux raisons décisives & fondées sur l'essence même de ce Mystère : 1. disent-ils , si l'union s'étoit faite immédiatement dans la nature Divine , il s'ensuivroit qu'il n'y auroit en J. C. qu'une seule nature composée de la nature Divine & de la nature humaine ; ce qui est une hérésie condamnée dans les Eutychiens ; au lieu que l'union s'étant faite immédiatement en la personne du Fils de Dieu , il s'ensuit simplement qu'il n'y a qu'une seule Personne en J. C. ,

Virgo concepit & peperit , quamvis ad solam Personam Filii pertinentem , tota Trinitas fecit.

(1) On peut voir Tournely *Traité de Incarnation* quest. 7. art. 3. & les autres Théologiens.

sans mélange , ni confusion des deux natures ; ce qui est une vérité de Foi décidée contre les Nestoriens. 2. Si l'union s'étoit faite immédiatement dans la nature Divine en elle-même & en tant qu'elle est commune aux trois Personnes ; il s'ensuivroit que le Pere & le Saint-Esprit ne se feroient pas moins incarnés que le Fils ; au lieu que l'union s'étant faite immédiatement dans la seule Personne du Fils , qui est distingué réellement du Pere & du Saint-Esprit , il s'ensuit (& c'est ce que la révélation nous apprend) qu'il n'y a que le Fils , ou le Verbe qui se soit incarné.

II. Qui pourroit expliquer dignement la profondeur d'un Mystère , où les richesses de la sagesse , de la toute-puissance , de la miséricorde & de l'amour infini de Dieu envers les hommes , éclatent d'une manière qui surpasse toutes nos pensées ? Contentons-nous de vous remettre sous les yeux ce que le Saint-Esprit nous en a révélé avec autant de clarté que de sublimité par la plume de l'Évangéliste saint Jean (1). *Au commencement le Verbe*

En quoi consiste le Mystère de l'Incarnation.

(1) Joan. I. 1. 3. & 4.

étoit , & le Verbe étoit avec Dieu , & le Verbe étoit Dieu. . . . Toutes choses ont été faites par lui , & rien de ce qui a été fait , n'a été fait sans lui. En lui étoit la vie , & la vie étoit la lumière des hommes. Voilà ce qu'est le Verbe considéré comme Verbe & selon sa nature Divine. Saint Jean ajoute (1) : le Verbe s'est fait chair , & il a habité parmi nous plein de grace & de vérité ; & nous avons vu sa gloire comme du Fils unique du Pere. Voilà ce que le Verbe s'est fait dans le tems ; voilà le grand mystère de l'Incarnation.

Le Verbe , le Fils unique , coéternel au Pere , s'est fait chair , c'est-à-dire , qu'il s'est fait homme , pour le salut des hommes. Car ici , comme en beaucoup d'autres endroits de l'Ecriture , le mot de *chair* se prend pour l'homme tout entier , suivant une façon de parler très-ordinaire , par laquelle on désigne le tout par une de ses parties. Et c'est par sa partie la plus vile que l'homme est exprimé ici , pour nous rendre plus sensible le prodigieux abaissement du Verbe par l'Incarnation.

(1) Ibid. v. 14.

Le Verbe s'est fait chair, non en cessant d'être le Verbe éternel, ni en changeant sa nature Divine, immuable & impassible, en l'humanité; ni en perdant quelque chose de sa Divinité ou de ses attributs Divins, mais en s'unissant substantiellement, & en unité de Personne, une nature humaine, semblable à la nôtre, & composée d'une ame & d'un corps. Il s'est uni cette humanité sainte au moment même qu'elle a été conçue; en sorte qu'elle n'a pas existé un seul instant, sans être unie au Verbe en qui & par qui elle subsiste. Il se l'est unie, non pour un tems, mais pour toujours, & par une alliance indissoluble: non pas simplement d'une union morale, ou de pure grace, ou d'opération ou de dignité ou d'égalité d'honneur, ou d'autorité, ou de relation, ou d'affection, ou de vertu; mais, comme l'Eglise l'a défini dans ses Conciles (1),

(1) *Concil. V. Gener. Anathem. 4. tom. 5. Concil. pag. 570.* Si quis dicit, secundum gratiam, vel secundum operationem, vel secundum dignitatem, vel secundum honoris æqualitatem, vel secundum auctoritatem, aut relationem, aut affectum, aut virtutem, unionem Verbi Dei ad hominem factam, sed non secundum substantiam factam esse, sicut sancti Patres docuerunt, talis anathema sit.

par une union physique , substantielle & hypostastique ; en sorte que cette sainte humanité n'a pas d'autre subsistence que celle du Verbe : union qui , sans confondre les deux natures , fait que l'humanité en J. C. n'est point une Personne , ou une hypostase , qu'elle n'a point de personnalité qui lui soit propre , mais qu'elle subsiste uniquement dans la Personne & par la Personne du Verbe , à qui elle appartient , qui la possède , qui la gouverne , qui en dispose comme d'une nature qu'il a prise , qui est à lui & qu'il s'est rendu propre.

C'est ce que le IV Concile général tenu à Calcedoine exprime en ces termes dans sa définition de Foi contre les hérésies de Nestorius & d'Eutychès(1). « Conformément à la doctrine

(1) *Concil. Calced. act. 5. in profess. fidei. tom. 4. Conc. pag. 568.* Sequentes igitur sanctos Patres , unum eundemque confiteri Filium Dominum nostrum Jesum Christum consonanter omnes docemus , eundem perfectum in Deitate , & eundem perfectum in humanitate ; Deum verum & hominem verum eundem , ex animâ rationali & corpore , consubstantiali Patri secundum Deitatem , consubstantiali nobis secundum humanitatem , . . . ante sæcula quidem de Patre genitum secundum Deitatem , in novissimis autem diebus eundem propter nos & propter nostram salutem ex Mariâ Virgine Dei genitrice

» des saints Peres , nous déclarons
» tous unanimement qu'il faut confes-
» ser un seul & même Fils de Dieu
» J. C. notre Seigneur , le même par-
» fait dans la Divinité & parfait dans
» l'humanité ; le même vraiment Dieu
» & vraiment homme composé d'une
» ame raisonnable & d'un corps ; con-
» substantiel au Pere selon la Divinité,
» & consubstantiel à nous selon l'hu-
» manité ; engendré du Pere avant
» tous les siècles selon la Divinité , &
» né dans les derniers tems selon l'hu-
» manité , de la Vierge Marie mere de
» Dieu , un seul & même J. C. notre
» Seigneur Fils unique de Dieu , sub-
» sistant en deux natures sans confu-
» sion , sans changement , sans divi-
» sion , sans séparation , sans que
» l'union ôte la différence des natu-
» res ; de telle sorte au contraire que

natum secundum humanitatem ; unum eundemque Christum Filium , Dominum , unigenitum , in duabus naturis inconfusè , immutabiliter , indivisè , inseparabiliter agnoscendum , nusquam sublatâ diffentiâ naturarum propter unionem , magisque salvâ proprietate utriusque naturæ , & in unam personam atque substantiam concurrente : non in duas personas partitum atque divisum , sed unum eundemque Filium , & unigenitum , Deum Verbum , Dominum nostrum Jesum Christum.

» l'une & l'autre nature conservent ses
 » propriétés & concourt en une seule
 » Personne & une seule hypostase : &
 » qu'ainsi J. C. n'est pas divisé ou par-
 » tagé en deux personnes , mais un
 » seul & même Fils unique , Dieu le
 » Verbe J. C. notre Seigneur. »

Qu'il y a en
 J. C. deux na-
 tures , deux
 volontés &
 deux opéra-
 tions.

III. Remarquez dans cette décision deux dogmes de Foi , opposés à deux hérésies différentes. Premier dogme : Qu'il n'y a en J. C. qu'une seule Personne , qui est la Personne même du Fils unique de Dieu , *Dieu le Verbe*. Second dogme : Qu'il y a en J. C. deux natures , la Nature Divine & la nature humaine ; & , par une suite nécessaire , deux volontés & deux opérations , une volonté Divine & une volonté humaine , une opération Divine & une opération humaine.

L'impie Nestorius , Patriarche de Constantinople , admettoit volontiers deux natures en J. C. , mais il vouloit qu'il y ait aussi deux Personnes. Selon lui , l'union du Verbe éternel avec l'humanité n'est qu'une union morale : le Verbe habite en J. C. comme dans son temple : il le sanctifie : il y opère : il l'associe à son autorité : il

l'éleve au plus haut degré d'honneur dont l'homme soit capable ; mais le Verbe & l'homme ne sont pas pour cela la même Personne. En conséquence , il nioit que J. C. fils de Marie soit véritablement Dieu , & que Marie sa mere soit véritablement mere de Dieu.

Il n'est que trop ordinaire aux esprits présomptueux , sur-tout en matiere de Religion , qu'en fuyant une erreur , ils se jettent dans l'extrémité opposée. C'est ce qui est arrivé à Eutychès , qui fut condamné par le Concile général de Calcedoine. Cet hérésiarque prétendoit que comme il n'y a qu'une seule personne en J. C. , il ne peut y avoir aussi qu'une seule nature. Son erreur , aussi insensée que sacrilège , a pris différentes formes. Une partie de ses Disciples pensoient que la nature humaine par son union avec la nature Divine , a été comme absorbée & dépouillée de ses facultés , & de ses propriétés naturelles : d'autres disoient que de l'union des deux natures il a résulté une nature composée , qui n'est précisément ni la nature Divine , ni la nature humaine , mais

une espèce de mélange de l'une & de l'autre.

La Foi Catholique fixée irrévocablement par les anciennes décisions de l'Eglise, déteste ces deux excès. Elle confesse d'une part qu'il y a en J. C. deux natures unies inséparablement, sans mélange & sans confusion ; & de l'autre, que ces deux natures subsistent dans une seule & même Personne, qui est le Verbe éternel, le Fils de Dieu, la seconde Personne de l'adorable Trinité.

Confesser qu'il y a deux natures en J. C. , c'est confesser que J. C. est Dieu & homme tout ensemble. Il ne seroit pas véritablement Dieu, s'il n'avoit pas véritablement la nature Divine, & tous les attributs essentiels de la Divinité : il ne seroit pas véritablement homme, s'il n'avoit pas une vraie nature humaine, & toutes les propriétés essentielles de l'humanité. *En tant que Dieu il est engendré de la substance du Pere avant la création des siècles : en tant qu'homme il est né de la substance de la Vierge sa mere dans le cours des siècles ; selon sa Divinité il est égal au Pere : selon son humanité*

il est moindre que le Pere (1). Selon sa nature Divine il est , avec le Pere & le Saint-Esprit , le créateur & le conservateur de toutes choses : selon sa nature humaine , il a été fait dans le tems. Par sa nature Divine il est éternel , immuable , impassible , immortel ; par sa nature humaine il a eu un commencement , il a passé par différens états , il a souffert , il est mort , il est ressuscité , il est monté au ciel.

La distinction des natures emporte nécessairement la distinction des volontés & des opérations. Ainsi la nature Divine & la nature humaine étant distinguées & sans confusion en J. C. , il s'ensuit que J. C. a deux volontés & deux opérations. En tant que Dieu , il a une volonté & une opération Divine : en tant qu'homme il a une volonté & une opération humaine. « Chacune des deux natures , dit saint Léon (2) , opère avec la participation

(1) *Symbol. Athanas.* Est ergo fides recta , ut credamus & confiteamur quia Dominus noster Jesus Christus , Dei Filius , Deus & homo est. Deus est ex substantiâ Patris ante sæcula genitus , & homo est ex substantiâ matris in sæculo natus.... æqualis Patri secundum Divinitatem , minor Patre secundum humanitatem.

(2) *S. Leo. epist. 24. ad. Flavian. cap. 4.*

» de l'autre ce qui lui est propre. Le
 » Verbe, considéré selon sa nature Di-
 » vine, opère ce qui est de la Divi-
 » nité : l'humanité exécute ce qui ap-
 » partient à l'humanité. L'une brille
 » par les miracles qu'elle opère : l'au-
 » tre est opprimée par l'injustice des
 » hommes : » l'une commande avec
 un pouvoir absolu, l'autre prie & ob-
 tient. C'est encore là un dogme de la
 Foi, expressément défini par le VI Con-
 cile général contre les Monothélites,
 qui admettoient à la vérité deux natu-
 res en J. C., mais qui dépouilloient
 son humanité des facultés naturelles
 de vouloir & d'agir, ne la regardant
 que comme un instrument purement
 passif, qui reçoit simplement l'impres-
 sion du Verbe sans concourir active-
 ment & librement à ses vouloirs & à
 ses opérations.

Qu'il n'y a
 en J. C. qu'une
 seule Person-
 ne qui est le
 Verbe, le Fils
 unique du Pe-
 re éternel.

IV. Quoiqu'il y ait deux natures en
 J. C. & que chacune de ces natures
 soit le principe des vouloirs & des
 opérations qui lui sont propres, il n'y

Agit utraque forma cum alterius communione quod proprium est; Verbo scilicet operante quod Verbi est, & carne exequente, quod carnis est. Unum horum coruscat miraculis: aliud succumbit injuriis.

a cependant qu'une seule Personne , qui est la Personne du Verbe , Fils unique de Dieu , & coéternel au Pere : c'est dans cette unité de Personne que consiste proprement le mystère de l'Incarnation , & toute l'économie de la rédemption. Si le Verbe & l'homme en J. C. étoient deux personnes , on ne pourroit pas dire avec vérité que le Verbe s'est fait homme. J. C. n'étant pas le Verbe éternel , ne feroit qu'un pur homme. Ses souffrances & sa mort ne feroient pas les souffrances & la mort d'un Dieu ; elles n'auroient pas un prix & une valeur infinis , proportionnés à l'énormité infinie du péché.

Détestons ces blasphèmes & croyons fermement avec toute l'Eglise , que le Verbe éternel par l'Incarnation , s'est rendu propre l'humanité qu'il a prise ; qu'il se l'est unie hypostatiquement , selon l'expression des Conciles , c'est-à-dire , en unité de Personne ; qu'en vertu de cette union , Dieu & l'homme en J. C. sont la même Personne ; Personne qui n'est autre que le Fils éternel du Pere éternel , & qui est tout à la fois & véritablement Dieu

par la nature Divine qui lui est commune avec le Pere & avec le Saint-Esprit , & véritablement homme par la nature humaine qu'il a prise dans le tems , & qui ne subsiste qu'en lui & par lui. Confessons en même-tems que la sainte Vierge est véritablement mere de Dieu , comme l'Eglise l'a défini contre Nestorius. Car quoiqu'elle ne soit pas mere de la Divinité , (ce qu'on ne pourroit penser sans impiété & sans folie) elle est mere d'un Fils qui est véritablement Dieu , & , comme saint Cyrille s'est exprimé dans le Concile général d'Ephèse (1) , le Verbe de Dieu est né d'elle selon la chair qu'il s'est unie hypostatiquement & en unité de Personne. « Au même » instant , dit saint Grégoire le Grand , » que l'Ange annonça à Marie les des- » seins de Dieu , & que le Saint-Esprit

(1) *S. Cyrill. Epist. ad Nestor. in Actis Concil. Ephes. part. 1. cap. 8. tom. 3. Conc. pag. 320. & 321.*
 Hoc exactæ fidei Doctrina ubique prædicat : hoc sanctos Patres sensisse reperiemus : ita non dubitarunt sacram Virginem Deiparam appellare : non quòd Verbi natura ipsiusve Divinitas ortûs sui principium ex sanctâ Virgine sumpserit ; sed quòd sacrum illud corpus animâ intelligente præditum ex eâ traxerit , cui & Dei Verbum secundum hypostasim unitum , secundum carnem natum dicitur.

• survint en elle , le Verbe éternel
» s'incarne dans son sein & y habite
» comme Verbe fait chair. En conser-
» vant l'essence Divine , immuable &
» éternelle , qui lui est commune avec
» le Pere & avec le Saint - Esprit , il
» prend dans ce sein virginal une na-
» ture humaine , par laquelle quoi-
» qu'impassible il pût souffrir ; quoi-
» qu'immortel , il pût mourir ; quoi-
» qu'éternel & antérieur à tous les sié-
» cles , il pût naître vers la fin des
» siècles ; en sorte que , par un mys-
» tère ineffable , & par la vérité des
» deux natures unies substantiellement
» en sa Personne , la Vierge qui l'a
» conçu & enfanté sans rien perdre
» de sa virginité , fût tout à la fois
» & la servante du Seigneur & sa
» mère (1).

V. En conséquence de l'union hy-

(1) *S. Greg. Magn. lib. 18. Moral. c. 52. num. 85.*
Nuntiante Angelo , & adveniente spiritu , mox Ver-
bum in utero , mox intra uterum Verbum caro , &
manente incommutabili essentiâ , quæ est ei cum
Patre & cum Spiritu Sancto coæterna assumpsit intrâ
Virginea viscera , unde & impassibilis pati , & im-
mortalis mori , & æternus ante sæcula temporalis
posset esse in fine sæculorum ; ut per ineffabile sacra-
mentum , conceptu sancto & partu inviolabili , se-
cundum veritatem utriusque naturæ , eadem Virgo
& ancilla Domini esset & mater.

De la communication réciproque des propriétés des deux natures, qui résulte de l'unité de personne en J. C. Règles à observer sur ce point.

postatique des deux natures en la Personne du Fils de Dieu, on peut & on doit attribuer à notre Seigneur Jesus-Christ tout ce qui est propre à l'une & à l'autre nature, & ce langage est dans la plus exacte vérité. Car si le même J. C., le même Fils de Dieu fait homme, est tout à la fois véritablement Dieu & véritablement homme ; il s'ensuit qu'en tant que Dieu il est éternel, impassible, immortel, présent par tout, tout-puissant, créateur de toutes choses, en un mot qu'il a tous les attributs & les caractères essentiels de la Divinité ; & qu'en tant qu'homme, il est né dans le tems, il a été fait, il a souffert, il est mort, il est borné par le lieu ; qu'il a en un mot toutes les propriétés qui appartiennent à l'humanité.

Non seulement ces attributs si opposés se trouvent réunis dans la Personne unique de J. C. à raison de ses deux natures ; mais l'unité de personne fait encore que tous les caractères propres à la Divinité sont attribués à l'homme, & que toutes les suites de l'humanité sont attribuées à Dieu. C'est ce que les Théologiens appellent

la communication des idiomes ou des propriétés d'une nature à l'autre. Ainsi il est vrai de dire, en parlant de J. C., cet homme est Dieu, il est le Fils de Dieu, il est éternel, il est tout-puissant, il a créé toutes choses. Il est pareillement vrai de dire, comme nous le professons dans le Symbole, que le Verbe éternel, le Fils éternel de Dieu est le Fils de Marie, qu'il est né dans une étable, qu'il a vécu & conversé avec les hommes, qu'il a prêché dans la Judée, qu'il a été crucifié, qu'il est mort, qu'il a été mis dans le tombeau, qu'il est descendu aux enfers, qu'il est ressuscité, qu'il est monté au ciel, qu'il viendra une seconde fois à la fin des siècles pour juger les vivans & les morts. Ce langage n'est que l'expression de la Foi Catholique : c'est une suite nécessaire de la vérité de l'Incarnation : il est fondé sur ce que Dieu & l'homme en J. C. ne sont pas deux personnes, mais une seule & même personne.

Il faut observer néanmoins la différence qu'il y a sur ce point entre les termes qu'on nomme *abstraits* & ceux qu'on appelle *concrets*. Ces mots, la

Divinité, ou la *Nature Divine*, l'*humanité* ou la *nature humaine*, sont des termes *abstraits*, dont la destination est d'exprimer directement les natures en tant que natures, & non pas la personne. Ces mots au contraire, *Dieu*, *le Verbe*, *le Fils de Dieu*, *l'homme*, *le Fils de Marie* sont des termes *concrets*, qui désignent directement la personne, & qui n'expriment les natures qu'indirectement. Ainsi, comme la Foi nous apprend, que la Nature Divine & la nature humaine, quoiqu'unies, sont cependant distinguées en J.C., qu'elles n'y sont ni mêlées ni confondues, qu'elles conservent chacune leurs propriétés, *salvâ proprietate utriusque naturæ*; ce seroit une hérésie & une impiété d'attribuer à l'une ce qui ne convient qu'à l'autre, en disant, par exemple: l'*humanité* de J.C. est Dieu, elle est le Fils de Dieu, elle est égale au Pere, elle est éternelle, immuable, toute-puissante; ou en disant: la Divinité en J.C. a été conçue du Saint-Esprit, elle est née de Marie, elle a été crucifiée, elle a souffert, elle est morte, elle a été ensevelie. Parler ainsi, ce seroit confondre les natures,

& n'en faire qu'une seule : erreur que l'Eglise a condamnée dans les Eutychiens. Il n'en est pas de même des termes *concrets*. Comme ces termes désignent directement la personne , & qu'il n'y a en J. C. qu'une seule personne qui joint en soi les deux natures , c'est s'exprimer d'une manière très-exacte , très-catholique , autorisée & prescrite même par la Religion , que d'attribuer à *l'homme* , c'est-à-dire , à celui qui a l'humanité en J. C. ce qui appartient à *Dieu* , & à *Dieu* ce qui appartient à *l'homme*. La raison est qu'en J. C. Dieu & l'homme sont la même Personne ; Personne qui a tout ensemble la Nature Divine & la nature humaine , qui est Dieu de toute éternité par sa Nature Divine , & homme dans le tems par la nature humaine qu'il a prise en unité de personne.

VI. Une autre suite de l'Incarnation , c'est que la nature humaine en J. C. n'étant pas une personne ou une hypostase , mais ne subsistant que dans la personne ou l'hypostase du Verbe , elle ne produit aucune action , ni aucun mouvement de volonté , qui ne soit réglé , conduit & déterminé par

Autre suite de l'Incarnation : la nature humaine en J. C. est régie & déterminée en tout par le Verbe.

le Verbe, à qui elle appartient & qui
 la possède. « Le Verbe, dit excellem-
 » ment M. Bossuet (1), préside à tout :
 » le Verbe tient tout sous sa main.
 » Ainsi l'homme est élevé, & le Verbe
 » ne se rabaisse par aucun endroit.
 » Immuable & inaltérable, il domine
 » en tout & par tout la nature qui lui
 » est unie. De - là vient qu'en J. C.
 » l'homme absolument soumis à la
 » direction intime du Verbe qui l'é-
 » leve à soi, n'a que des pensées &
 » des mouvemens Divins. Tout ce
 » qu'il pense, tout ce qu'il veut, tout
 » ce qu'il dit, tout ce qu'il cache au-
 » dedans, tout ce qu'il montre au-
 » dehors, est animé par le Verbe,
 » conduit par le Verbe, digne du
 » Verbe, c'est-à-dire, digne de la
 » raison même, de la sagesse même
 » & de la vérité même. C'est pour-
 » quoi tout est lumière en J. C. : sa
 » conduite est une règle : ses miracles
 » sont des instructions : ses paroles
 » sont esprit & vie. »

Nous verrons dans la suite que le
 Pere Petau n'insiste pas moins sur

(1) Discours sur l'Hist. Univers. 2. part. art. 6.

Cette conséquence de l'Incarnation. Il s'attache en particulier à montrer (1), « qu'encore que l'ame sainte de J. C. ait le libre usage de toutes ses facultés ; elle n'est pas cependant le premier ni le principal mobile de ses actions ; mais qu'étant toute pénétrée & ointe de la Divinité , elle dépend en toutes choses de la conduite & de la direction du Verbe qui la meut & qui la gouverne. En effet , ajoute ce sçavant Théologien , si le propre caractère de ceux mêmes qui ne sont *enfants de Dieu* que par adoption , est *d'être mûs & conduits par l'Esprit de Dieu* , comme saint Paul le déclare (2) ; combien plus immédiatement & plus excellentement Dieu le Verbe gouverne-t-il

(1) Petav. tom. 5. Dogm. Theolog. lib. 5. de Incarnat. cap. 12. num. 6. Salvâ & integrâ manente animâ , & ejus principali parte quæ est mens , non eam tamen principatum tenuit actionum : sed cum ex toto Divinitate esset imbuta & inuncta , ad ejus se ductum ac rationem applicavit. Agebat itaque Divina mens humanam in Christo mentem eamque gubernabat. Si quidem vel adoptivi *Filii sunt ii qui Spiritu Dei aguntur* , ut ait Apostolus ; quanto proprius excellentiusque naturam ac mentem propriam Deus ipse moderabatur , impulsuque suo quam vellet in partem flecebat ?

(2) Rom. VIII. 14.

» la nature & l'ame humaine qu'il
» s'est rendues propres, & les tourne-
» t-il par son impulsion de tel côté
» qu'il veut. »

Voilà en abrégé ce que la Religion nous apprend du mystère de l'Incarnation, de ce mystère ineffable du Fils de Dieu fait homme J. C. notre Seigneur, Dieu & homme tout ensemble, l'objet propre de notre foi, le ferme appui de notre espérance, le terme le plus doux de notre amour. Voyons si la doctrine des Freres Hardouin & Berruyer s'accorde avec ces vérités inébranlables.



CHAPITRE SECOND.

Attaques que les Freres Hardouin & Berruyer portent au Mystere de l'Incarnation considéré en lui-même.

CONFESSER véritablement le mystere de l'Incarnation, c'est reconnoître que le Verbe de Dieu, le Fils unique & éternel du Pere s'est véritablement fait homme ; que Dieu le Pere l'a envoyé sur la terre, en l'unifiant à une nature humaine ; que le Fils de Dieu, sans cesser d'être Dieu, a été conçu selon la chair & est né d'une Vierge ; qu'il s'est abaissé jusqu'à se rendre semblable à nous ; qu'il a réellement habité avec les hommes, qu'il s'est manifesté dans l'humanité qu'il a prise ; enfin que J. C. notre Seigneur est le Verbe incarné, le Fils éternel du Pere éternel, Dieu & homme tout ensemble, Dieu engendré avant tous les siècles, homme né dans le tems (1). Il n'y a aucune de ces vé-

(1) S. August. Enchirid. cap. 35. num. 10. Christus Jesus, Dei Filius, est & Deus & homo ; Deus

rités que ces deux Religieux ne combattent , ne rejettent , ne contredisent formellement.

ARTICLE PREMIER.

Le Frere Berruyer nie formellement la possibilité de l'Incarnation , en niant que les personnes Divines puissent se communiquer au dehors.

D'ABORD le Frere Berruyer pose un principe qui tend directement à nier la possibilité de l'Incarnation. Ce principe est , qu'il est impossible que les Personnes Divines se communiquent au dehors. *Les caractères des Personnes , dit-il (1), sont incommunicables.* Et dans ses Défenses : *les propriétés qu'on nomme notionelles , ou personnelles , sont incommunicables , & n'entrent pour rien dans la règle de la communication des idiomes (2).*

ante omnia sæcula , homo in nostro sæculo : Deus , quia Dei Verbum , Deus enim erat Verbum ; homo autem , quia in unitatem personæ accessit Verbo anima rationalis & caro.

(1) Berr. 2. part. tom. 2. liv. 2. pag. 62.

(2) Nouv. défense , &c. à Nancy , première Lett. pag. 48. Voyez aussi la troisième Lettre , pag. 100.

Si ce principe a lieu , s'il est impossible que les Personnes Divines , se communiquent au dehors ; il est donc impossible , que le Verbe , comme Personne Divine , se soit incarné. Car s'incarner , c'est se communiquer au dehors , en s'unissant à la nature humaine , & se communiquer si réellement , si intimement , si personnellement , que par cette union le Verbe est véritablement homme , que l'homme est véritablement le Verbe. Or si le Verbe comme Personne Divine , n'a pas pu s'incarner , ç'en est fait du mystère de l'Incarnation ; & par conséquent du mystère de notre Rédemption , qui est fondé sur la vérité de celui de l'Incarnation.

Sur quel fondement ce téméraire ose-t-il donc avancer si affirmativement , que le Verbe ou Dieu le Fils ne peut pas se communiquer au dehors ? C'est , dit-il (3) que *la propriété personnelle de Dieu le Fils n'étant participée par aucune autre des Personnes Divines , bien moins le peut-elle être par l'humanité de J. C.* Pitoyable Théologien , qui ne sçait pas , ou

(1) Ibid. pag. 50.

qui fait semblant de ne pas sçavoir, que c'est précisément parceque la *propriété personnelle de Dieu le Fils n'est point participée* & ne le peut être par le Pere ni par le Saint-Esprit; que Dieu le Fils a pu, en s'incarnant, communiquer sa Propriété personnelle, sans que les Propriétés personnelles du Pere & du Saint-Esprit aient été communiquées. Si la Propriété notionnelle de Fils de Dieu n'étoit pas particuliere à Dieu le Fils, si elle lui étoit commune avec les deux autres Personnes, Dieu le Fils n'auroit pas pu s'incarner, sans que le Pere & le Saint-Esprit se fussent aussi incarnés. C'est donc parceque cette Propriété personnelle n'appartient qu'au Fils; c'est parce qu'elle ne peut être participée par le Pere ni par le Saint-Esprit, que le Fils a pu communiquer sa Personne Divine à la nature humaine, sans que le Pere & le Saint-Esprit s'y soient communiqués. Pourquoi se mêler de parler de Théologie, quand on en ignore les premiers élémens?



ARTICLE SECOND.

Il combat la vérité de ce Mystère , en niant que le Pere Eternel ait envoyé son Fils unique dans le monde.

UNE des expressions les plus ordinaires dans les Livres saints pour signifier l'Incarnation du Fils de Dieu , c'est celle qui porte que *Dieu a envoyé son propre Fils , son Fils unique dans le monde* pour le salut du monde. J. C. s'en sert très-souvent dans l'Evangile , & les Apôtres l'emploient sans cesse dans leurs Epîtres. *Dieu a fait paroître son amour pour nous* , dit saint Jean (1) , *en ce qu'il a envoyé son Fils unique dans le monde , afin que nous ayions la vie par lui.*

La Mission du Fils par le Pere , comme nous l'avons remarqué ailleurs (2) , ne consiste pas seulement en ce qu'après l'Incarnation J. C. en tant qu'homme a été envoyé pour prêcher l'Evangile , & pour expier nos péchés

(1) Joan. XV. 9.

(2) Voyez ci-dessus , I. Sect. chap. V. pag. 454 & suiv.

sur la croix ; mais , comme le dit saint Augustin (1), en ce que le Verbe a été envoyé pour s'incarner , en sorte que le Fils de Dieu envoyé par le Pere n'est autre que le Verbe , & que le premier effet de la mission du Pere a été l'Incarnation de son Fils unique.

Vous avez déjà vu (2) que le Frere Berruyer combat formellement cette vérité. Il nie que le Pere éternel ait envoyé son Fils unique , ou son Verbe , par l'Incarnation. Il veut que dans tous les endroits de l'Evangile où J. C. s'annonce comme le Fils de Dieu envoyé par le Pere , qu'on entende non pas que le Verbe a été envoyé par le Pere éternel , mais que J. C. homme , ou plutôt son humanité a été envoyée par Dieu un subsistant en trois Personnes. Il va même dans ses Défenses jusqu'à faire un crime à un Théologien , pour avoir dit avec toute l'Eglise , que par l'Incarnation le Pere

(1) *S. August. lib. 4. de Trinit. cap. 20. num. 27.* Filius à Patre est , non Pater à Filio. Secundum hoc jam potest intelligi , non tantum ideo missus Filius , quia Verbum Caro factum est , sed ideo missum , ut Verbum Caro fieret ; id est ut non tantum homo missus intelligatur , quod Verbum Caro factum est , sed & Verbum missum ut homo fieret.

(2) Voyez ci-dessus , Sect. I. chap. V. pag. 462.

éternel a envoyé son Fils unique sur la terre. « Est-il excusable, dit-il (1), » de dire que le Pere, comme Pere » *in Divinis*, a envoyé son Fils au » monde, & de faire ainsi agir au » dehors les Personnes, dont les opérations se bornent essentiellement » *ad intra* ?

Pour nous, N. C. F. nous demandons à bien plus juste titre, si une pareille proposition peut être tolérée dans l'Eglise de Dieu. Car si le Pere éternel n'a point envoyé son Fils unique dans le monde par l'Incarnation, *si les opérations des Personnes Divines se bornent essentiellement ad intra*, si, comme cet auteur s'exprime dans un autre endroit (2), leurs propriétés personnelles *ne sortent point de la sphère de la Trinité* ; il s'ensuit que le Pere éternel, comme Pere *in Divinis*, n'a eu aucune part à l'Incarnation du Verbe, puisque l'Incarnation est incontestablement une opération *ad extra* : que le Saint-Esprit par la même raison n'y a point eu de part non plus ;

(1) Nouvelle défense, &c. à Nancy, treizième Lettre, pag. 104.

(2) Ibid. première Lettre, pag. 49.

qu'enfin par cette même raison le Verbe comme Verbe ne s'est point incarné : en un mot que l'Incarnation du Verbe n'est plus qu'un grand mot absolument vuide de sens.

ARTICLE III.

Autre maniere dont le Frere Berruyer détruit la foi de l'Incarnation, en prétendant que le Verbe en qualité de Personne en Jesus-Christ, fait abstraction de ses attributs essentiels & de ses propriétés personnelles.

AUTRE trait lancé contre la vérité de l'Incarnation. Le Frere Berruyer est forcé d'avouer que le Verbe *qui étoit au commencement avec Dieu, & qui étoit Dieu, s'est fait chair.* L'Evangile le dit trop positivement pour qu'un auteur qui veut passer pour Chrétien, ose dire crûment le contraire. Mais en paroissant confesser ce dogme sacré, il l'anéantit en effet, en substituant au Verbe éternel un pur

être de raison , qui n'a d'existence ni en Dieu , ni hors Dieu , ni même probablement dans l'esprit qui le forge.

Le Verbe , dit-il (1) , a la qualité de personne dans le composé théandrique , c'est-à-dire en J. C. Mais quand on considère le Verbe en cette qualité , on ne le considère ni comme Dieu , ni comme la seconde Personne de la Trinité : on fait abstraction & de ses propriétés notionelles par lesquelles il est de toute éternité le Fils de Dieu , & de ses attributs essentiels par lesquels il est un même Dieu avec le Pere & avec le Saint-Esprit : *Præscindit à proprietatibus Personæ Divinæ*

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. q. 1. pag. 6. Verbum.... habet in composito [Theandrico] rationem personæ. Hæc autem formalitas, seu ratio considerandi Verbum, præscindit à proprietatibus personæ Divinæ notionalibus, attributisque essentialibus, & in Verbo attingit unicè rationem personæ, ut compositum Theandricum terminantis, & illud complentis in genere subsistendi. Et ibid. pag. 30. Si cogitetur, Verbum Caro factum, ex cujus hypostaticâ unione cum humanitate Christi existit factus in tempore Homo-Deus, homo unigenitus Dei Filius, tunc apprehenditur in Verbo, non natura Divina, à quâ tamen Verbum non distinguitur, neque proprietates personales, quibus independenter ab Incarnatione in esse suo personali ab æterno constituitur; sed ipsa formaliter ratio complendi & terminandi humanitatem Christi, ità ut Jesus Christus persona sit, non humana, sed Divina.*

notionalibus , attributisque essentialibus ; on ne considere en lui ni la nature Divine , ni sa propriété notionelle de Verbe , ou de Fils éternel de Dieu : apprehenditur in Verbo non natura Divina neque proprietates personales quibus in esse suo personali ab aeterno constituitur.

Mais quelle idée peut-il rester du Verbe , quand par l'abstraction de l'esprit , on l'a dépouillé de la nature & de ses attributs Divins , & de sa propriété de Verbe ? Pas plus qu'il n'en reste d'un Prince , qu'on ne considere ni comme homme ni comme Prince. Le Verbe est Dieu & il est Dieu le Fils : voilà tout ce qu'il est. Ecartez de lui par la pensée ces deux choses : faites abstraction & de sa Divinité & de sa Notion de Fils , il ne reste absolument rien. C'est cependant sous cette idée chimérique , que le Frere Berruyer veut qu'on considere le Verbe , quand on dit qu'il est la Personne adorable de J. C. Ce ne sera donc ni comme Dieu , ni comme Verbe que le Verbe se fera incarné ! Ce ne sera ni comme Dieu , ni comme Verbe qu'il faudra le considérer en J. C. !

Avec de pareils principes que devient le grand mystère de l'Incarnation du Verbe ? Il est visible que ce ne sera plus qu'un terme inintelligible & dénué de sens.

Si ce n'est ni comme Dieu, ni comme Verbe, que le Verbe est la Personne de J. C., sous quelle idée faudra-t-il donc l'y considérer ? *Uniquement*, répond le Frere Berruyer, *sous l'idée de Personne, en tant qu'il termine l'humanité de J. C., & qu'il lui donne son dernier complément en genre de subsistence.*

Sans nous arrêter à relever toute l'absurdité d'une pareille réponse, bornons-nous à faire une question à l'auteur, ou à ses partisans. La Personne Divine, leur dirons-nous, qui termine l'humanité de J. C. & en qui elle subsiste, est-ce le Verbe même en personne ; ou est-ce une personne différente du Verbe ? Si c'est le Verbe même en personne, comme la Foi ne permet pas d'en douter, comment osez-vous avancer que le Verbe en qualité de personne en J. C., fait abstraction de ses propriétés personnelles & de la nature Divine qui est insépa-

nable de sa personne ? Si au contraire la personne qui termine l'humanité de J. C., & en qui elle subsiste, est différente du Verbe éternel, J. C. n'est donc pas véritablement le Verbe fait chair : il n'est donc qu'une personne humaine ; ou si vous prétendez malgré cela que J. C. est une Personne Divine, il faut nécessairement que vous disiez, que c'est une quatrième Personne Divine faite dans le tems, & ajoutée aux trois Personnes éternelles de la Sainte Trinité : il faut de plus que vous disiez, que le Verbe éternel n'est à l'égard de J. C. qu'un simple *prête-nom*, ou une pure dénomination. Et c'est une si étrange doctrine, qu'on ne craint pas de nous donner comme un éclaircissement nécessaire pour l'intelligence du saint Evangile (1) !

Cette maniere de considérer le Verbe en J. C., comme dépouillé de tout attribut Divin, & de toute propriété personnelle, dévoile de plus en plus l'idée sacrilège que le même auteur, à l'exemple du Frere Hardouin,

(1) *Ibid. pag. 7.* Hæc autem quantum valeant ad Evangeliorum intelligentiam, nemo est in illis bene versatus qui statim non pervideat.

nous donne ailleurs du Verbe éternel. Vous avez vu que leurs affreux principes conduisent naturellement à faire regarder le Verbe, non comme une Personne Divine distinguée du Pere (1), mais comme un simple dessein que Dieu a conçu de toute éternité, de faire naître dans la plénitude des tems le plus excellent de tous les hommes ; dessein que Dieu a exécuté en son tems en produisant J. C. (2) Si c'est-là ce qu'ils veulent qu'on entende par le Verbe, & par l'Incarnation du Verbe ; ce qu'ils disent ici est conséquent. Il est clair que Dieu en exécutant & en incarnant, pour ainsi dire, ce dessein formé de toute éternité, n'a communiqué réellement à J. C. ni sa propre Personne ni ses attributs essentiels ; mais il n'est pas moins clair que c'est-là détruire tout à la fois & le mystère de la Trinité, & le mystère de l'Incarnation.

(1) Voyez premiere Sect. chap. II. art. IV. tom. I. pag. 303. & suiv.

(2) Voyez *ibid.* chap. III. art. IV. tom. I. pag. 387. & suiv.



ARTICLE IV.

*Autre maniere dont le Frere Berruyer
attaque le Mystère de l'Incarnation ,
en niant formellement que Jesus-
Christ soit Dieu le Fils.*

ALLONS plus avant. Si le Verbe en qualité de personne de J. C. fait abstraction de ses propriétés personnelles & de ses attributs essentiels , il sera donc faux que J. C. soit Dieu le Fils , le Fils engendré du Pere avant tous les siècles. Ce Dogme de Foi , expressément décidé contre Nestorius , ne sera donc plus regardé que comme une erreur ? Cette conséquence vous fait frémir , mais le Frere Berruyer ne s'en effraye pas. Il ne rougit pas de l'avouer , de contredire en cela toute l'Eglise , & de se contredire lui-même.

Il avoit reconnu avec tous les Catholiques dans ses dissertations (1) ,

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. quest. 2. pag. 44. & 45.*
Potest quis dici & esse Filius Dei verus & unigenitus ,
per communicationem , ut vocant , idiomatum , quâ
fit ut quæcumque dicuntur de Verbo unigenito &

« qu'en vertu de ce que les Théolo-
 « giens appellent la *communication des*
 « *idiomes*, on peut & on doit dire de
 « J. C. Fils de l'homme, tout ce qu'on
 « dit du Verbe Fils unique & éternel
 « de Dieu : qu'ainsi on peut & on doit
 « dire de J. C. homme, qu'il est Dieu,
 « qu'il est le Verbe, qu'il est consub-
 « tantiel au Pere, qu'il est éternel, &c.»
 Mais dans ses *Défenses* il leve le mas-
 que, & nie formellement ce qu'il
 avoit formellement avoué. Non-seu-
 lement il y soutient que la dénominat-
 ion de Fils de Dieu tombe directe-
 ment, & immédiatement sur l'humana-
 nité de J. C.; mais il prétend que *sans*
cela il n'est vrai en aucun sens que J. C.
soit le Fils de Dieu. De l'union des deux
natures, dit-il (1), *il résulte qu'on peut*
& qu'on doit dire, in concreto, *Dieu*
est homme & l'homme est Dieu; mais
 il n'en résulte nullement qu'on doive
 ni qu'on puisse dire avec vérité, que
J. C. est Dieu le Fils ou le Fils de Dieu

æterno Dei Filio, similiter de Filio hominis dici ac
 prædicari possint ac debeant in concreto, & vicissim
 de Christo homine prædicari potest & debet
 quòd Deus est, quòd Verbum, quòd consubstantia-
 lis Patri, quòd æternus, &c.

(1) Nouvelle défense de l'Hist. &c. à Nancy, pre-
 miere Lettre, pag. 47. 48. & 49.

par la génération éternelle. La propriété personnelle de Dieu le Fils , poursuit-il , est une qualité incommunicable : elle n'entre pour rien dans la règle de la communication des Idiomes : conclure de la communication des Idiomes , que la qualité de Dieu le Fils est communiquée à J. C. dans l'Incarnation , c'est ; ajoute-t-il , une conséquence qui n'est point du tout recevable la qualité de Dieu le Fils ne sort point des bornes & de la sphère de la Trinité : ce n'est que dans la Trinité qu'elle fait la seconde Personne Divine : la communication de cette propriété personnelle à J. C. , ou , comme il s'exprime , au composé Théandrique , est impossible (1) : en un mot , supposé que l'humanité de J. C. n'ait pas été faite Fils de Dieu dans le tems , la filiation éternelle ne se communiquant pas J. C. ne seroit devenu en aucun sens véritable le Fils de Dieu propre & naturel en conséquence de l'Incarnation (2). Après toutes ces horreurs accumulées les unes sur les autres , il conclut enfin avec une hardiesse inconcevable , telle

(1) Ibid. troisième Lett. pag. 100.

(2) Ibid. cinquième Lett. pag. 51.

est, ce me semble, la Théologie la plus reçue, & la plus analogue à tous les dogmes Catholiques (1).

Hé ! de qui donc est-elle reçue, cette monstrueuse *Théologie*, si ce n'est peut-être de gens qui jusqu'à présent s'étoient cachés, qui n'avoient pas osé se montrer tels qu'ils sont, & qui préparoient dans les ténèbres le poison dont on nous donne ici un si détestable essai ? Les Peres de l'Eglise, les symboles de la Foi, les décrets des Conciles, tous les Catéchismes catholiques, la prédication uniforme de l'Eglise n'ont point connu & ne connoissent point cette *Théologie* Nestorienne. Tout, dans l'univers catholique, se réunit pour la proscrire, & lui dire anathème. Ses propres partisans sont forcés d'en rougir. Nous venons de leur entendre dire alternativement le oui & le non, le pour & le contre, selon les tems & les circonstances. Dans ce langage contradictoire qui nie ce qu'il a avoué, qui détruit ce qu'il a établi, peut-on ne pas reconnoître un de ces caractères auxquels

(1) Ibid.

saint Paul nous apprend à discerner les Novateurs & les Docteurs de mensonge , lorsqu'il dit dans son Epître à Tite (1) que *l'homme hérétique est semblable à un édifice renversé , & que son péché est d'autant plus inexcusable , qu'il est condamné par son propre jugement ?*

ARTICLE V.

Autre attaque portée au Mystère de l'Incarnation par les Freres Hardouin & Berruyer , en ce qu'ils prétendent que ce n'est pas le Verbe fait chair , mais Jesus-Christ homme , ou son humanité , qui a habité parmi les hommes , & qui s'est manifestée. Ce que le Frere Berruyer entend par Emmanuel , ou Dieu avec nous.

LE blasphème que le Frere Berruyer profere à pleine bouche dans sa *nouvelle Défense* , il l'avoit insinué

(1) *Tit. III. 10. & 11. Hæreticum hominem devita , sciens quia subversus est qui ejusmodi est , & delinquit , cum sit proprio judicio condemnatus.*

d'une maniere plus couverte dans le corps de son histoire. Après y avoir rapporté ce célèbre oracle d'Isaïe (1) cité par saint Matthieu (2) : *voilà qu'une Vierge concevra & enfantera un fils qui sera nommé Emmanuel*, c'est-à-dire, *Dieu avec nous*, il fait cette réflexion (3) : « jamais prédiction ne » fut plus exactement mesurée dans le » choix des expressions sur les carac- » tères incommunicables des Person- » nes. »

Que signifie cette réflexion jetée comme à la traverse, sinon qu'à la vérité J. C. est *Emmanuel*, *Dieu avec nous*, c'est-à-dire, comme ces auteurs nous le diront dans la suite, qu'il est un homme fait Dieu, mais qu'il n'est pas Dieu le Fils, attendu que les *caractères* ou les propriétés des *Personnes* sont *incommunicables* ; & qu'en ce sens le Prophète a mesuré exactement le choix de ses expressions, en nommant le Messie *Dieu avec nous*, & non Dieu le Fils, ou le Verbe avec nous.

Mais que fuit-il de-là, sinon que

(1) Isai. VII. 14.

(2) Matth. I. 23.

(3) Berr, 2. part, tom. 2. liv. 2. pag. 62.

l'Ange Gabriel, envoyé de Dieu pour annoncer à Marie l'accomplissement de ce Mystère, a mal pris la pensée d'Isaïe, ou qu'il n'a pas sçu *ménager exactement ses expressions*, lorsque faisant allusion à cette prédiction, il a dit jusqu'à deux fois à la sainte Vierge que le fils qui naîtroit d'elle, seroit *appelé le Fils de Dieu, le Fils du Très-Haut* (1) : paroles, comme nous le montrerons ailleurs, que l'Eglise a toujours entendues non d'un *Fils de Dieu* fait dans le tems, mais du Fils éternel de Dieu engendré avant tous les tems, qui en se faisant homme, est devenu notre *Emmanuel*, notre *Dieu* vivant & conversant avec les hommes.

N'est-ce pas encore du vrai *Emmanuel*, de *Dieu avec nous*, qu'a parlé saint Jean l'Evangéliste, lorsque portant, comme un aigle, son vol rapide jusques dans le sein de la Divinité, & s'abaissant ensuite vers la terre, il décrit d'abord la Majesté du *Verbe* qui étoit au commencement, qui étoit avec *Dieu*, qui étoit *Dieu* comme le Pere; & qu'il ajoute ensuite, & le *Verbe* s'est

(1) Luc. I. 32. & 33.

fait chair & il a habité parmi nous , & nous avons vu sa gloire comme du Fils unique du Pere (1) ? Quel est le Chrétien qui dans ces paroles Evangéliques ne reconnoisse pas l'*Emmanuel* prédit par Isaïe ? Le *Verbe fait chair & habitant parmi nous* dans une nature toute semblable à la nôtre , n'est-il pas manifestement le *Dieu avec nous* annoncé long-tems auparavant par les Prophètes ? Après un texte si positif , est-il permis de douter que J. C. conçu & enfanté par la sainte Vierge , ne soit le Verbe éternel ; & que ce ne soit en cette qualité qu'il est appelé & qu'il est véritablement *Emmanuel* , *Dieu avec nous* ? C'est ainsi que l'Eglise a toujours entendu ces paroles de l'Evangile , & par elles-mêmes elles ne sont pas susceptibles d'une autre interprétation.

Cependant ce n'est pas ainsi que nos deux Religieux les expliquent. La lumière qui y brille de toutes parts , & qui auroit dû les éclairer , n'a servi qu'à les aveugler. Offusqués par la vivacité de ses rayons , ils n'ont cher-

(1) Joan. I. 1. 34.

ché qu'à la couvrir d'un voile épais.
Ce texte si simple qui n'a manifestement qu'un seul nominatif, ils le coupent en deux & lui donnent deux nominatifs différens. « Le *Verbe*, disent-ils (1), s'est fait chair, & depuis ce moment J. C. Homme-Dieu, & Fils de Dieu (selon son humanité) a paru dans le monde & a habité parmi nous. » C'est-à-dire qu'après s'être vu forcés par les termes si précis de l'Evangéliste, de dire avec lui, que le Verbe s'est fait chair, ils font à l'instant disparoître pour toujours le

(1) *Hard. in Joan. cap. 1. paraphr. v. 14. pag. 246. col. 1.* Verbum igitur, quod erat in principio apud Deum, & Verbum tantummodo etiam nostris temporibus Caro factum est & sic factus Homo-Deus habitavit in medio nostri, & velut Magister noster habitavit inter nos.

Berr. 2. part. tom. 8. p. 7. Postquam dixit uno versu [1.] quæ sunt ab æterno mysteria, *Verbum erat apud Deum & Deus erat Verbum*, & altero versu [14.] illud quod factum est uno temporis momento prodigium, & *Verbum Caro factum est*; statim se Evangelista accingit ad ea quæ sunt Domini nostri Jesu Christi hominis Dei, qui eo instanti esse incæpit, ut ab illo suo objecto deinceps non desistat. *Ex pag. 137. il paraphrase ainsi ce texte sacré*: Verbum igitur quod erat apud Deum, & erat Deus, in plenitudine temporum caro factum est. Ex illo tempore Jesus Christus, qui secundum personam Divinam in cujus subsistentiâ nunc subsistit sanctissima ejus humanitas, erat Verbum, apparuit & habitavit inter nos Homo-Deus & Filius Dei.

Verbe

Verbe. Selon eux , ce n'est pas le Verbe fait chair qui a habité parmi nous ; mais J. C. homme , ou plutôt l'humanité de J. C. très-distinguée du Verbe. Ainsi , foulant aux pieds toutes les règles du langage , quoique *le Verbe* soit le nominatif du premier membre de la phrase , ils donnent au second membre un autre nominatif , qui n'est exprimé ni dans ce verset ni dans aucun des versets précédens. Quel abus plus criant peut-on faire de la qualité d'interprète de l'Ecriture , que de s'en servir pour empêcher que les Fidèles n'y voient avec toute l'Eglise , que le Verbe fait chair a habité parmi nous , & que J. C. est le Verbe fait chair ?

Le Frere Berruyer ne croit pourtant pas s'être encore assez expliqué. Comme s'il appréhendoit que l'impiété de sa doctrine ne pénétrât pas assez avant dans l'esprit de ses lecteurs , il les avertit de s'y rendre attentifs. « Vous » comprendrez par notre paraphrase , » dit-il (1) , que dans les paroles de

(1) *Ibid.* pag. 138. & 139. In illâ nostra Paraphrasi , intelliges à Joanne de Verbo tria hæc tantùm dicta esse immediatè & in recto : *Verbum erat apud*

„ saint Jean il n'y a que trois mots qui
 „ regardent immédiatement & direc-
 „ tement le Verbe. Ces trois mots
 „ sont , *le Verbe étoit avec Dieu , & le*
 „ *Verbe étoit Dieu & le Verbe s'est*
 „ *fait chair*. Mais ces trois mots sont ,
 „ pour ainsi parler , substantiels , pleins
 „ de suc & de force. Les hérésies de
 „ l'Arianisme , du Nestorianisme & du
 „ Socinianisme ne peuvent tomber
 „ dessus , qu'elles ne s'y brisent sans
 „ ressource. Si, contre le contexte & le
 „ but de l'Evangéliste , vous entendez
 „ du Verbe , outre ces trois mots ,
 „ quelqu'un de ceux qui précèdent ou
 „ qui suivent , bien loin que par-là
 „ vous augmentiez la force de la
 „ preuve , vous ne faites au contraire
 „ que l'affoiblir en quelque sorte , &
 „ même la détruire. „.

C'est ainsi que cet interprète se joue
 de ce que la Religion à de plus saint ,

Deum , & Deus erat Verbum & Verbum Caro factum est ; sed voces illæ sunt , ut ita dicam , substantiales , plenæ succi & roboris , in quas Arianismi , Nestorianismi , & Socinianismi pestes cùm incidunt , collidantur omnino & conterantur necesse est. His vocibus sequentium aliquam , contra Evangelicæ orationis contextum & finem , si adjicies , adeo vim argumenti non augeas , ut debilites aliquatenus & infringas.

& qu'il cherche à en imposer à ses lecteurs. Selon ce prétendu Défenseur de la Foi, croire qu'il faut entendre directement du Verbe éternel ces paroles si précieuses, *au commencement le Verbe étoit toutes choses ont été faites par lui : en lui étoit la vie & la lumiere des hommes : il étoit la vraie lumiere qui éclaire tout homme venant en ce monde : il étoit dans le monde & le monde a été fait par lui : & celles-ci, le Verbe fait chair a habité parmi nous, & nous avons vu sa gloire comme du Fils unique du Pere ;* c'est contredire le texte & la pensée du saint Evangéliste : les opposer aux Ariens, aux Nestoriens, aux Sociniens, c'est employer contre eux des armes impuissantes & affoiblir la preuve Evangélique. C'est-à-dire, en un mot, que les SS. Peres, que les Conciles, que les Théologiens Catholiques, qui tous sans exception ont fait & font encore tous les jours usage de ces Textes sacrés pour prouver la Divinité du Verbe contre les Ariens, & l'unité de Personne en J. C. contre les Nestoriens, n'ont employé & n'emploient que des argumens sans force, & donnent à l'Evangile des sens

faux & étrangers. Peut on porter plus loin la licence & l'insulte contre l'Eglise Catholique ? N'est ce pas précisément comme si , après avoir enlevé à un Prince la plus grande partie de ses trésors , de ses titres , de ses armes , & de ses places fortes , & l'avoir mis hors d'état de faire usage du peu qu'on lui laisse , on ajoutoit ensuite à ces outrages la plus cruelle raillerie , en lui disant tranquillement qu'on le rend plus riche & mieux armé qu'il n'étoit ?

C'est par une suite du même égarement , que le Frere Hardouin , comme nous l'avons vu , nie formellement que le *Verbe se soit manifesté aux hommes*. Il prétend que quand saint Jean dit dans sa premiere Epître (1) , *le Fils de Dieu a paru dans le monde pour détruire les œuvres du diable* , ce Fils de Dieu qui a paru n'est pas le Verbe , mais l'humanité de J. C. (2) ; comme si la

(1) 1. Joan. III. 8.

(2) Hard. in Epist. 1. Joan. cap. 1. adnot. ad v. 2, pag. 712. col. 1. Apparuisse Verbum hominibus aut manifestatum eis fuisse , neque Evangelista certè scriberet , neque Catholici Theologi omnino dicunt. Filium Dei apparuisse dicit Joannes infra cap. III. 8, sed eo nomine Christum , ut homo est , designat,

Foi ne nous apprenoit pas que par l'Incarnation du Verbe, Dieu qui étoit invisible dans sa nature Divine, s'est rendu visible dans notre nature, *invisibilis in suis, visibilis factus est in nostris* (1) : comme si le Prophète Baruch ne parloit pas du Verbe éternel qui devoit s'incarner, lorsqu'il dit qu'après avoir instruit les Israélites par la loi, il s'est ensuite fait voir sur la terre, il a conversé avec les hommes, *post hæc in terris visus est & cum hominibus conversatus est* (2) : ou comme si voir J. C. vivant & conversant sur la terre, ce n'étoit pas voir le Verbe fait chair.

(1) S. Leo. Serm. 2. de natali Dom. cap. 1.

(2) Baruch III. 38. On peut voir dans Cassien, lib. 4. de Incarn. cap. 9. la preuve qu'il tire de ces paroles contre l'hérésie de Nestorius.



ARTICLE VI.

Autre attaque portée au Mystère de l'Incarnation par ces Auteurs , en ce qu'ils nient que le Verbe se soit abaissé par l'Incarnation. Explication Nestorienne qu'ils donnent à ces paroles de l'Apôtre , (Philipp. II.) Qui cum in formâ Dei esset , &c.

L'Incarnation du Verbe clairement exprimée *Philip. II.* par les termes d'abaissement & d'anéantissement.

QUE dirons-nous de l'explication Nestorienne que ces auteurs donnent à ces paroles de l'Epître aux Philippiens , où saint Paul représente si vivement , & propose aux Fidèles comme le plus parfait modèle de l'humilité Chrétienne , le prodigieux abaissement du Verbe dans son Incarnation & ensuite dans les humiliations & la mort auxquelles il s'est soumis volontairement selon sa nature humaine ? *Ayez*, nous dit-il , *les mêmes sentimens qu'a eus J. C. , qui ayant la forme & la nature de Dieu , n'a pas cru que ce fût pour lui une usurpation d'être égal à Dieu ; mais il s'est anéanti lui-même en prenant la forme & la na-*

ture de serviteur , en se rendant semblable aux hommes , & étant reconnu pour homme par tout ce qui a paru de lui au dehors. Il s'est rabaisé lui-même , se rendant obéissant jusqu'à la mort , & à la mort de la croix (1).

Remarquez-ici , N. C. F. deux abaifsemens de J. C. clairement distingués par saint Paul. Le premier par lequel étant Dieu , ayant la nature Divine , & étant parfaitement égal à Dieu le Pere , il s'est anéanti lui-même en se faisant homme , & semblable aux autres hommes , *exinanivit semetipsum , formam servi accipiens , in similitudinem hominum factus*. En effet , si , selon l'expression d'un Prophète (2) toutes les nations sont devant Dieu comme une goutte d'eau & comme un grain de sable : si tous les peuples ensemble sont à ses yeux comme s'ils n'étoient pas , comme un vuide & un néant , *quasi nihilum & inane* ; qu'est-ce que cha-

(1) Philip. II. 5. 6. 7. & 8. Hoc sentite in vobis quod & in Christo Jesu : qui cum in formâ Dei esset , non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo ; sed semetipsum exinanivit , formam servi accipiens , in similitudinem hominum factus , & habitu inventus ut homo. Humiliavit semetipsum , factus obediens usque ad mortem , mortem autem crucis.

(2) Is. XL. 15. & 17.

que homme en particulier , en comparaison de cette immense & infinie Majesté ? C'est ce qui fait dire au saint Roi David dans deux de ses Pseaumes (1) *Seigneur , qu'est-ce que l'homme , pour que vous vous souveniez de lui !* Rien donc n'est plus exact que le terme dont l'Apôtre s'est servi pour exprimer le profond abaissement de J. C. par l'Incarnation , en disant qu'il s'est anéanti lui-même , qu'il s'est fait néant , *exinanivit semetipsum* ; non qu'en s'incarnant il se soit dépouillé de la Nature Divine ou de sa Propriété personnelle de Fils de Dieu , & de son égalité avec le Pere ; mais parcequ'il a uni à sa Personne Divine une nature finie , foible , passible & mortelle , qui , en comparaison de Dieu , ne peut être considérée que comme un néant.

Qu'en cet endroit saint Paul parle de l'Incarnation , la suite de son texte ne permet pas d'en douter ; puisqu'il fait consister ce prodigieux *anéantissement de J. C.* , en ce *qu'ayant la nature de Dieu , & étant de droit & sans*

(1) Ps. VIII. 5. & CXLIII. 3.

usurpation égal à Dieu le Pere, il a pris la forme & la nature de serviteur, il s'est rendu semblable aux autres hommes, & a fait voir par tout ce qui a paru de lui au dehors, qu'il est véritablement homme.

Le second abaissement marqué par l'Apôtre, suppose le premier. C'est celui par lequel J. C. s'étant fait homme, s'est soumis dans sa nature humaine par une obéissance volontaire, aux ignominies, aux souffrances, au supplice de la croix & à la mort.

Ce texte est un de ceux dont les Peres, les Conciles & les Théologiens ont toujours fait le plus d'usage, pour établir la Divinité de J. C. contre les Ariens & les Sociniens, & l'unité de personne en J. C. contre les Nestoriens. Saint Augustin remarque même que c'est une clé pour expliquer & pour concilier les endroits de l'Ecriture qui paroissent présenter une sorte de contrariété. Ce n'est pas sans raison, dit ce saint Docteur (1), que

Usage que les SS. Peres ont fait de ce Texte contre les Ariens & les Nestoriens.

(1) *S. August. lib. 1. de Trinit. cap. 7. num. 14.* Non immerito scriptura utrumque dicit, & æqualem Patri Filium, & Patrem majorem Filio. Illud enim propter formam Dei, hoc autem propter formam servi, sine ullâ confusione intelligitur. Et hæc nobis

» l'Ecriture dit tout à la fois & que le
 » *Fils est égal au Pere* & que le *Pere*
 » *est plus grand que le Fils*. Ces deux
 » choses ne causent aucune confusion
 » dans l'esprit, dès qu'on les entend
 » par rapport aux deux natures de
 » J. C., à la nature de Dieu & à la
 » nature de serviteur. C'est la règle
 » que l'Apôtre nous donne dans une
 » de ses Epîtres pour résoudre toutes
 » les difficultés semblables qui se
 » trouvent dans l'Ecriture au sujet de
 » J. C. En distinguant les deux natu-
 » res unies dans sa Personne, on fa-
 » tistait à tout. Ainsi par sa Nature Di-

regula per omnes sacras scripturas dissolvendæ hujus
 quæstionis ex uno capitulo Epistolæ Apostoli Pauli
 promitur, ubi manifestius ista distinctio commendatur.
 Ait enim, *Qui cum in formâ Dei esset*, &c....
 Est igitur Dei Filius Deo Patri naturâ æqualis, habitu
 minor.... In formâ Dei, Verbum per quod facta
 sunt omnia : in forma autem servi, factus ex muliere,
 factus sub lege, in forma Dei, fecit hominem : in
 forma servi, factus est homo.... Ergo, quia forma
 Dei accepit formam servi, utrumque Deus, & utrum-
 que homo : sed utrumque Deus propter suscipientem
 Deum, utrumque homo propter susceptum homi-
 nem. Neque enim illâ susceptione alterum eorum
 in alterum conversum atque mutatum est : nec Divi-
 nitas quippe in creaturam mutata est, ut desisteret
 esse Divinitas ; nec creatura in Divinitatem, ut desi-
 steret esse creatura. On peut voir encore ce que le même
 Pere dit à ce sujet, lib. 1. contra Maximinum Aria-
 num, cap. 5.

» vine le Fils de Dieu est égal à Dieu
» le Pere , & par l'humanité qu'il a
» prise , il est moindre que le Pere.
» Dans la forme & la nature de Dieu ,
» il est le Verbe par qui tout a été
» fait : dans la forme & la nature de
» serviteur , il a été fait d'une femme
» & soumis à la Loi. . . . Dans la forme
» de Dieu , il a fait l'homme : dans la
» forme de serviteur, il a été fait hom-
» me : c'est donc parceque le Fils de
» Dieu , qui avoit la forme de Dieu a
» pris la forme de serviteur , qu'il est
» Dieu & homme tout ensemble. Il
» est Dieu , parceque le Fils de Dieu ,
» qui a pris l'humanité est Dieu ; & il
» est homme parcequ'il a pris l'hu-
» manité. Car dans cette ineffable
» union , aucune des deux natures n'a
» été convertie ni changée en l'autre :
» la Divinité n'a pas cessé d'être la Di-
» vinité , & n'est point devenue une
» créature : la nature humaine n'a pas
» cessé non plus d'être une créature ,
» & n'a point été changée en la Di-
» vinité : mais la Divinité & l'humana-
» nité sont unies dans la même Per-
» sonne du Fils de Dieu. »

C'est ce que saint Léon explique aussi

avec beaucoup d'éloquence & de sublimité dans son excellente lettre à Flavien , Patriarche de Constantinople : lettre que le Concile général de Calcedoine reçut avec tant d'applaudissement , qu'après en avoir entendu la lecture , les Peres s'écrierent tout d'une voix , que saint Pierre avoit parlé par la bouche de Léon : *Petrus per Leonem ita locutus est.* « Les deux natures , dit » ce saint Pape (1) , en conservant cha-

(1) *S. Leo. Epist. 24. aliàs 10. ad Flav. cap. 3.* Salvâ igitur proprietate utriusque naturæ & substantiæ , & in unam coeunte personam , suscepta est à Majestate humilitas , à virtute infirmitas , ab æternitate mortalitas , & ad resolvendum conditionis nostræ debitum , natura inviolabilis naturæ est unita passibili ; ut , quod nostris remediis congruebat , unus atque idem mediator Dei & hominum , homo Christus Jesus , & mori posset ex uno , & mori non posset ex altero. In integrâ enim veri hominis perfectâque naturâ verus natus est Deus , totus in suis , & totus in nostris assumpsit formam servi sine sordibus peccati , humana augens , Divina non minuens ; quia exinanitio illa quâ se invisibilis visibilem præbuit , & creator ac Dominus omnium rerum unus voluit esse mortalium , inclinatio fuit miserationis , non defectus potestatis.... *Et cap. 4.* Ingreditur ergo hæc mundi infima Filius Dei , de cœlesti sede descendens , & à Paternâ gloriâ non recedens , novo ordine , novâ nativitate generatus. Novo ordine , quia invisibilis in suis , visibilis factus est in nostris : incomprehensibilis voluit comprehendere : ante tempora manens esse cœpit ex tempore : universitatis Dominus servilem formam , obumbratâ Majestatis suæ immensitate , suscepit : impassibilis Deus non dedignatus est homo esse passibilis , & immortalis mortis legibus subjacere ,

» cune leurs propriétés , ont été unies
» dans une seule Personne. La Majesté
» Divine a pris notre bassesse; la Toute-
» puissance a pris notre infirmité ;
» l'Eternité a pris notre mortalité ; &
» pour payer la dette que nous avons
» contractée en naissant, la Nature im-
» passible s'est unie à une nature pas-
» sible , afin que, selon qu'il convenoit
» pour la guerison de nos maux , l'uni-
» que Médiateur de Dieu & des hom-
» mes , J. C. homme , pût mourir par
» une de ses natures , & que par l'au-
» tre il ne pût pas mourir. Car c'est
» le vrai Dieu qui est né d'une Vierge
» dans une nature humaine entiere &
» parfaite ; tout entier dans sa Nature
» Divine , & tout entier dans notre
» nature il a pris la forme & la
» nature de serviteur , sans contracter
» la souillure du péché : il a enrichi
» la nature humaine sans dégrader la
» Nature Divine , parceque *cet anéan-*
» *tissement* par lequel l'Invisible s'est
» rendu visible , par lequel le Créateur
» & le souverain Maître de toutes

Novâ autem nativitate generatus , quia inviolata
Virginitas concupiscentiam nescivit , carnis mate-
riam ministravit.

» choses a voulu être un homme mor-
» tel , a été un abaissement de misé-
» ricorde , & non un défaut de puis-
» sance.... Le Fils de Dieu descend
» du Thrône céleste , sans quitter pour
» cela la gloire qui lui est commune
» avec le Pere : il entre en ce bas
» monde dans un état nouveau , & par
» une naissance toute nouvelle. *Dans*
» *un état nouveau* , parce qu'étant invi-
» sible dans sa Nature Divine , il s'est
» rendu visible dans la nôtre ; qu'étant
» immense , il a voulu être renfermé
» dans un lieu ; qu'existant avant tous
» les tems , il a voulu naître dans le
» tems ; qu'étant le Seigneur souve-
» rain de l'univers , il a pris la forme
» de serviteur , en voilant sa Majesté
» infinie ; qu'étant Dieu impassible &
» immortel , il n'a pas dédaigné d'être
» un homme passible , & de s'assujettir
» aux loix de la mort. *Par une nais-*
» *sance toute nouvelle* , parceque la
» Vierge mere qui l'a enfanté , a fourni
» la matiere dont son corps a été for-
» mé , sans rien éprouver du désordre
» de la concupiscence. »

Voilà , N. C. F. quelle est la Foi
Catholique du grand mystère de l'In-

carnation. Voilà comment les Papes , les Conciles , les saints Peres ont toujours entendu ce texte de l'Apôtre , que *J. C. ayant la forme & la nature de Dieu , s'est anéanti lui-même , en prenant la forme & la nature de serviteur.* L'Eglise y a toujours vû que J. C. est le Fils de Dieu engendré avant tous les siècles : elle y a vu que le Fils éternel de Dieu , J. C. notre Seigneur , *s'est anéanti* , qu'il s'est appauvri , qu'il s'est fait moindre que Dieu le Pere , à qui par sa Nature Divine il est égal & consubstantiel , & par conséquent moindre que lui-même , *minor seipso* , comme parle saint Augustin (1) : elle y a vû que cet anéantissement du Fils de Dieu consiste à s'être fait homme , semblable aux autres hommes avec lesquels il a vécu & conversé comme l'un d'entr'eux : elle y a vu enfin que pour consommer le mystère de ses abaissements & de notre rédemption , J. C. après s'être anéanti par l'Incarnation jusqu'à prendre la forme & la nature de serviteur , s'est profondément hu-

(1) *S. August. lib. 1. de Trinit. cap. 11. num. 22. In formâ servi minor est Patre.... minor est seipso , quia de illo dictum est , semetipsum exinani vit.*

milié dans cette forme de serviteur ; en se rendant obéissant jusqu'à la mort de la croix.

Ce que S. Paul exprime dans l'Épître aux Philippiens par le terme d'anéantissement, il l'exprime ailleurs par celui d'appauvrissement. *Vous sçavez*, dit-il aux Corinthiens (1), *la bonté toute gratuite de notre Seigneur J. C., qui étant riche, s'est fait pauvre pour l'amour de vous, afin que vous devinsiez riches par sa pauvreté.* Qui peut douter que ce ne soit par l'Incarnation que J. C. infiniment riche, *s'est fait pauvre*, comme c'est par elle qu'il s'est *anéanti*? Par ce prodige de bonté & de miséricorde, il a allié en sa personne la pauvreté avec la plénitude des richesses, la bassesse de la créature avec la Majesté du Créateur. « Il est riche, » dit encore S. Leon (2), parce qu'*au*

(1) 2. Cor. VIII. 9. Scitis gratiam Domini nostri Jesu Christi, quoniam propter vos egenus factus est, cum esset dives; ut illius inopiâ vos divites essetis.

(2) S. Leo. Epist. 97. aliâs 83. ad Monachos Palæst. cap. 7. Est autem ipse & dives & pauper: dives, quia in principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum omnia per ipsum facta sunt & sine ipso factum est nihil: pauper verò, quia Verbum caro factum est, & habitavit in nobis. Quæ autem est ejus exinanitio, quæve paupertas, nisi formæ servilis acceptio?

» commencement le Verbe étoit , qu'il
 » étoit avec Dieu , qu'il étoit Dieu ,
 » que toutes choses ont été faites par
 » lui , que rien n'a été fait sans lui :
 » Il s'est fait pauvre , parce que le
 » Verbe s'est fait chair , & qu'il a ha-
 » bité parmi nous. Car quel est son
 » anéantissement , ou son appauvrisse-
 » ment , sinon d'avoir pris la forme
 » de serviteur ? »

Ce Dogme capital dans la Religion énoncé si clairement dans l'Ecriture , attesté si unanimement par la Tradition , ne plaît pas à nos deux Interprètes. Dire avec S. Paul que le Verbe en s'incarnant , s'est anéanti , c'est une Doctrine qui les révolte. N'en soyons pas surpris : c'est-là une suite nécessaire de leurs autres erreurs. S'il est vrai , comme ils ont l'impiété de le soutenir , que les *Personnes Divines* soient *incommunicables* ; si le Pere Eternel n'a pas envoyé son Fils dans le monde ; si le Verbe en qualité de Personne en J. C. fait abstraction des attributs essentiels de la Divinité , & de ses propriétés personnelles ; si J. C. n'est pas Dieu le Fils ; si , quand J. C. est appelé Emmanuel , Dieu avec nous , cela ne signifie

Les FF. H. & B. nient l'abaissement du Verbe par l'Incarnation. Comment ils expliquent le Texte de l'Apôtre.

pas qu'il soit le Verbe éternel revêtu de notre nature ; si ce n'est point le Verbe fait chair , qui *a habité parmi nous* , qui *s'est manifesté & rendu visible* dans l'humanité ; il s'ensuit, par un enchaînement d'erreurs , que le Verbe ne s'est point anéanti , ni abaissé , ni appauvri , & que l'Eglise qui s'est toujours exprimée ainsi , à l'exemple de l'Apôtre Saint Paul , pour marquer le Mystère de l'Incarnation , s'est trompée grossièrement dans un des Points les plus importants de sa croyance.

« Je crains beaucoup , dit le Frere » Berruyer (1) , qu'à l'occasion de ce

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. q. 1. pag. 26. & 27.* Vereor plurimum ne occasione sententiæ sancti Pauli ad Philippenses non satis cautè nonnulli pronuntiaverint per actionem naturæ Divinæ unientem hypostaticè Verbum humanitati Christi , aut per ipsam formaliter , quæ numquam desinet , unionem , Deum humiliatum esse , aut semetipsum exinanivisse.... Unitur Physicè Natura Divina cum naturâ humanâ per hypostaticam Verbi cum sanctissimâ Christi humanitate unionem : ergo Deus humiliatur & annihilatur : istud non video quomodo ex ratione unionis , aut ex dictis Apostoli , legitimâ consecutione deducatur. Non proponitur hîc nobis à Paulo , ad humilitatis exemplum & documentum obedientiæ Deus uniens Verbum humanitati Christi in unitatem personæ.... sed proponitur Dominus noster Jesus Christus , qui positâ semel mirabili humanitatis suæ sanctissimæ cum Verbo unione , cum in formâ Dei esset , & Deus , humiliavit , sese , exinanivit , habitu & consuetudine

» Texte de S. Paul aux Philippiens ,
» quelques - uns , » (il devoit dire
tous les Peres & tous les Commenta-
teurs sans exception) « n'aient pro-
» noncé trop légèrement & sans assez
» de précaution , que Dieu , en unif-
» sant l'humanité de J. C. avec le Ver-
» be , s'est abaissé ou s'est anéanti : je
» ne vois pas comme on en peut tirer
» cette conséquence : » *Istud non video*
quomodo deducatur. Quel est donc ce-
lui qui ayant la nature de Dieu , s'est
anéanti lui-même en prenant la forme
& la nature de serviteur , en se ren-
dant semblable aux autres hommes ,
& en montrant par tout ce qui a paru
de lui au dehors qu'il est véritable-
ment homme ? N'est-ce pas le Verbe ,
le Fils éternel de Dieu ? Point du tout ,
répond ce nouveau Docteur : celui qui
s'est anéanti , c'est uniquement J. C.
homme , ou plutôt son humanité : c'est
cette humanité sainte « qui ayant la
» forme de Dieu à cause de son union
» admirable avec le Verbe , s'est hu-
» miliée , s'est anéantie , & a paru par
» tout son extérieur & sa façon de vi-

vivendi inventus est ut homo & despectissimus homi-
rum.

» vre, comme un homme du commun
 » & comme le plus méprisable des
 » hommes. »

Ce que le Frere Berruyer exprime ainsi dans ses Dissertations Latines, & dans ses Défentes (1), il le répète quoique d'une maniere plus réservée & plus artificieuse dans la troisieme Partie de son *Histoire*, en paraphrasant ce Texte de l'Apôtre ; & en tous ces endroits, il n'est, à son ordinaire, que l'écho du Frere Hardouin. Celui-ci, sans aucun respect pour le consentement unanime des Peres, des Interpretes & des Théologiens Catholiques, décide de sa propre autorité, que le Verbe ne s'est nullement anéanti dans l'Incarnation, & que l'anéantissement dont parle S. Paul, ne doit pas s'entendre de l'Incarnation du Verbe (2). L'Apôtre, dit-il (3), ne parle

(1) *Défense. . . . du P. B. contre le projet d'Instr. Responsa adnot. pag. 199. Juxta authorem, . . . ipsum Verbum cum naturâ humanâ unitum, non humiliavit sese : vera est propositio.*

(2) *Hard. hic adnot. ad v. 7. pag. 582. In Incarnatione nihil Verbo deperit de suâ dignitate & Majestate, ne dum se ibi exinaniverit, ut hoc verbum præsertim vulgò intelligitur : neque illa exinanitio, si quæ esset, proponi potuit ab Apostolo ad imitandum. . . . Exinanitionemigitur, quæ sit in Incarnatione posita, Apostolus non intellexit.*

(3) *Ibid. in paraphr. v. 6. 7. & 8. pag. 580. & 581.*

pas du Verbe, mais uniquement de l'humanité de J. C. unie au Verbe. C'est cette humanité sainte, & elle

Qui cum verè Deus esset, ob conjunctionem personæ Verbi cum humanitate, non ut aliena raperet, atque ita ditekceret....arbitratus est FACTUM SE FUISSE EQUALEM DEO; sed cum dives esset, factus egenus propter nos, semetipsum exinanivit, formam etiam servi accipiens, planè similis cæterorum hominum factus, & toto vivendi genere talis ab hominibus visus, qualis quilibet alius è vulgo homo, quasi nihil supra hominem esset; humiliavit etiam semetipsum talis ac tantus, &c. *Ibid. annot. ad v. 6. pag. 581.* Ipsa enim humanitas Christi formam Dei non humanæ voluntatis electione accepit, sed in formâ Dei fuit per hypostaticam Verbi unionem: formam verò servi, in quâ esset, accepit spontè ac voluntate, dum venit ministrare hominibus, non ministrari... *Non rapinam.* Non esse occasionem rapinæ, aut Tyrannidis, æqualitatem cum Deo; non ad rapinam exercendam ID SIBI DATUM, QUOD ESSET EQUALIS DEO, Christus arbitratus est. Cum esset Deus & Rex hominum non venit ut bona eorum invaderet, quod Reges ethnici faciunt, sed è contratio bonis se omnibus exuit inanemque exhibuit.... *Et annot. ad v. 7. pag. 582.* Hæc igitur [sola humanitas] ob unionem cum Verbo in formâ Dei erat, hæc ob eandem causam novérat se æqualem Deo: hæc semetipsam exinanivit: hæc formam servi accepit: hæc humiliavit semetipsam facta obediens patri.

Berr. 3. part. tom. 3. pag. 339. & 340. Il étoit Dieu, vous le sçavez. L'union de son humanité avec une Personne Divine lui rendoit propres tous les droits, comme la nature & tous les attributs de Dieu. Cependant son égalité parfaite avec Dieu, il ne l'a pas regardée comme un titre qui l'autorisât à s'attribuer les biens de la terre, & à s'enrichir des dépouilles des hommes. AVOIR ÉTÉ FAIT ÉGAL A DIEU dès le premier moment de sa conception, il ne s'en fit jamais une raison de violence, d'usurpation & de rapine: bien loin d'en user de la sorte, lui qui étoit

seule, *humanitas sola*, qui étoit dans la forme de Dieu à cause de son union hypostatique avec le Verbe : c'est elle qui sçachant qu'elle AVOIT ÉTÉ FAITE ÉGALE A DIEU, n'a pas cru que cette égalité avec Dieu qui lui avoit été donnée, fût un titre qui l'autorisât à envahir le bien d'autrui, & à s'enrichir par des rapines, comme le font les Princes Payens. C'est elle seule qui s'est anéantie, qui s'est dépouillée des avantages & des richesses temporelles, auxquelles elle avoit droit de prétendre. C'est elle seule qui a pris la forme de serviteur, en ce qu'elle n'est pas venue pour être servie, mais pour servir, & qu'elle a vécu sur la terre comme un homme du commun & comme si elle n'avoit eu rien de plus que les autres hommes.

Ainsi, selon ces nouveaux Apôtres, c'est l'humanité seule en J. C. qui a la forme & la nature de Dieu : c'est l'hu-

riche & qui avoit dans la dignité infinie de sa personne un droit inalienable sur toute la gloire de ce monde, il s'est fait pauvre pour l'amour de vous.... Il étoit né le Maître & le Roi de tous les hommes, [en qualité de premier-né des hommes] & il s'est réduit à la condition, aux emplois, & au ministère des esclaves, &c.

manité seule qui est égale à Dieu , non par nature , mais par un don gratuit que Dieu lui a fait : *FACTAM SE FUISSE ÆQUALEM DEO , ID SIBI DATUM QUOD ESSET ÆQUALIS DEO* : c'est l'humanité seule qui s'est anéantie & appauvrie en prenant la forme de serviteur : & quand S. Paul dit , que J. C. ayant la nature de Dieu , n'a pas cru que ce fût en lui une usurpation d'être égal à Dieu , *NON RAPINAM ARBITRATUS EST ESSE SE ÆQUALEM DEO* : ces paroles si expressives ne signifient pas , selon eux , que J. C. étant Dieu par nature & consubstantiel à Dieu le Pere , ne s'est attribué que ce qui lui appartient essentiellement , quand il s'est dit égal à Dieu. Cette explication si simple , si littérale , embrassée , de l'aveu de ces Auteurs , par presque tout le monde , *plerique omnes* , (disons , par tous les Chrétiens généralement , à l'exception des seuls Sociniens ,) le Frere Hardouin de son chef la déclare absurde & indigne de l'Apôtre , *sensum planè absonum & Paulo indignum*. Il lui paroît bien plus raisonnable & plus digne de Sainr Paul , de penser qu'il n'a

voulu dire autre chose , sinon que l'humanité de J. C. n'a pas cru que la grace qu'elle avoit reçue *d'être faite égale à Dieu* , lui donnât droit d'envahir les biens des hommes , comme les mauvais Princes le font à l'égard de leurs sujets (1). C'est-à-dire que la principale gloire de J. C. aura été de n'avoir pas été un tyran & un ravisseur du bien d'autrui : & voilà ce qu'on appelle un sens digne de l'Apôtre.

Leur explication est celle de Nestorius : elle est confondue par S. Cyrille d'Alexandrie & par le Texte même de l'Apôtre.

Qu'il y auroit de choses à dire sur cela ! Mais il faut nous borner à ce qui touche essentiellement le Mystère de l'Incarnation. Si l'on en croit ces Auteurs , ce n'est pas le Verbe éternel , mais *l'humanité seule* de J. C. qui s'est anéantie en prenant la forme de serviteur. Sont ce des Catholiques , ou sont-ce des Nestoriens ou des Sociniens qui parlent ainsi ? Puisqu'ils ne rougissent pas d'adopter les blasphèmes de Nestorius , nous n'avons pas d'autre réponse à leur faire , que celle que S. Cyrille d'Alexandrie fai-

(1) *Hard. ibid. adnot. ad v. 6. pag. 581. Sensum planè absonum & Paulo indignum... huic sententiae plerique omnes affingunt , qui sic interpretantur : cum esset verè Deus , non id se rapuisse credidit ; quòd esset æqualis Deo.*

soit autrefois à cet hérésiarque. « Di-
» tes-nous, je vous prie, disoit ce Saint
» (1), qui est celui qui ayant la nature
» de Dieu, n'a pas cru s'attribuer plus
» qu'il ne lui appartenoit, en se disant
» égal à Dieu. Dites-nous comment il
» s'est anéanti, & abaissé jusqu'à pren-
» dre la nature & la forme abjecte de
» serviteur. » (C'est-là précisément
de quoi il s'agit aujourd'hui entre l'E-
glise Catholique & ces nouveaux Nes-
toriens.) Ceux, continue Saint Cy-
rille, qui dans la personne unique

(1) *S. Cyrilli. Alex. Epist. 1. ad Monachos. n. 13. tom. 5. part. 2. pag. 9. & 10.* Quis, obsecro, ille est, qui cum in formâ Dei esset, Deo se æqualem esse non rapinam arbitratus est? Aut quomodo exinanitus est? Aut quâ demum ratione ad humilitatem servilemque formam abjectus est? Sanè qui unum Dominum nostrum Jesum Christum in duos, in hominem videlicet, & in Verbum quod ex Deo natum est, divellunt, eum qui ex sacrâ Virgine ortum ducit, exinanitionem sustinuisse autumant; Verbum autem, quod ex Patre natum est, nequaquam, ut quod ab eo omnino secerunt. Verùm, si ita se res habet, exponant illi nobis, quonam modo hic in formâ & æqualitate Dei Patris aliquando extiterit; aut, quâ ratione, ut exinanitionis modum experiri posset, ad id quod non erat, aliquando sese demiserit.... Qui rursus is exinanitus est qui suaptè naturâ merus homo existens, hominum more ex muliere prognatus est? Ex quâ, quæso, eminentiâ, quæ communem hominis naturam excelleret, ut homo fieret, sese demisit? Aut quo tandem sensu formam servi quam initio non habebat, assumpsisse perhibetur, qui secundum naturam inter servos habetur?

» de Notre-Seigneur J.C. distinguent
» deux Personnes, sçavoir l'Homme
» & le Verbe qui est né de Dieu , pré-
» tendent conséquemment qu'il n'y a
» que l'Homme né de la Vierge qui se
» soit anéanti ; mais que le Verbe qui
» est né de Dieu , & qu'ils distinguent
» du Fils de Marie , ne s'est nullement
» anéanti. » C'est ce que Nestorius
disoit ; & c'est ce que les Freres Har-
douin & Berruyer disent aussi à son
exemple. Voyons maintenant ce que
le grand défenseur de la foi de l'In-
carnation va répondre aux uns & aux
autres. « S'il en est ainsi , reprend saint
» Cyrille , qu'ils nous expliquent com-
» ment l'humanité de J. C. a été d'a-
» bord dans la forme & dans l'égalité
» de Dieu le Pere ; comment elle s'est
» abaissée à un état où elle n'étoit pas
» auparavant , en sorte qu'on puisse
» dire avec vérité qu'elle s'est anéan-
» tie. Quelle espèce d'anéantissement
» peuvent-ils concevoir dans un hom-
» me , qui n'étant par sa propre na-
» ture qu'un pur homme , est né d'u-
» ne femme comme le reste des hom-
» mes ? De quel rang de dignité & de
» grandeur , qui l'élevât au-dessus de

» la nature commune des hommes ,
» s'est-il abaissé pour se faire homme ?
» Enfin en quel sens peut-on dire d'un
» homme qui par nature est du nom-
» bre des serviteurs , qu'il a pris la
» forme de serviteur , qu'au commen-
» cement il n'avoit pas ? »

A des questions si pressantes , les Freres Hardouin & Berruyer , ou leurs Partisans , n'ont rien à répliquer , que Nestorius n'eût pû dire aussi - bien qu'eux , & qui ne manifeste de plus en plus la conformité de leur doctrine avec celle de cet hérétique ? Diront-ils que par *la forme de serviteur* que J. C. a prise , il ne faut pas entendre la nature humaine en elle-même , mais un état , un ministère , un genre de vie méprisable & abject , tel que celui des serviteurs ? Les Nestoriens disoient la même chose ; les Sociniens le disent aussi : & par cette explication , les uns & les autres ne font que mettre en évidence la perversité de leur Doctrine , sans répondre rien de solide : il est facile de le démontrer.

En premier lieu , si *la forme de serviteur* , dans la pensée de Saint Paul ,

n'est pas la nature humaine en elle-même , mais un genre de vie méprisable & abject ; *la forme de Dieu & l'égalité avec Dieu* , à laquelle cet Apôtre oppose *la forme de serviteur* , ne fera pas non plus la Nature Divine en elle même , mais une simple participation , plus ou moins abondante des dons de Dieu , de sa puissance , ou de son autorité ; & par conséquent ce texte sacré dont l'Eglise s'est toujours servie pour prouver la Divinité de Jesus-Christ , n'en sera nullement une preuve.

En second lieu , S. Paul ne nous laisse point à deviner ce qu'il entend *par la forme de serviteur*. Il la fait consister , non dans un état de vie abject & méprisable , mais en ce que J. C. qui étoit Dieu & égal à Dieu , a pris la nature humaine ; en ce que par-là il s'est rendu semblable aux hommes ; en ce qu'il a fait voir par tout son extérieur , qu'il est véritablement homme : *Formam servi accipiens , in similitudinem hominum factus , & habitu inventus ut homo.*

En troisième lieu , ce texte de l'Apôtre , comme nous l'avons déjà re-

marqué, nous montre clairement en J. C. deux sortes d'abaissemens très-distingués: l'un, par lequel étant Dieu, il s'est anéanti en se faisant homme; l'autre, par lequel après s'être fait homme, il s'est humilié dans son humanité, & s'est rendu obéissant jusqu'à la mort de la Croix. Il est donc évident que l'explication Nestorienne des Freres Hardouin & Berruyer, n'est pas moins contraire à la signification propre & naturelle des paroles de l'Apôtre, qu'au sentiment unanime des Docteurs Catholiques.

Concluons avec S. Cyrille (1), ou plutôt avec toute l'Eglise dont ce Saint défendoit alors la cause contre l'hérésie naissante de Nestorius, que le
» Verbe de Dieu, qui étoit de toute
» éternité dans la nature de Dieu &
» dans une parfaite égalité avec le
» Pere, s'est abaissé lui-même, lorsqu'il s'est fait chair, qu'il est né
» d'une femme, & qu'engendré éter-

(1) *Ibid. num. 14.* Verbum igitur Dei, quod in formâ & æqualitate Dei & Patris erat, semetipsum humiliavit, quando, ut Joannes loquitur, Caro factum ex muliere natum est, æternamque ex Patre originem obtinens, nostram quoque propter nos generationem experiri non recusavit.

» nellement par le Pere , il a bien
 » voulu éprouver pour l'amour de
 » nous une naissance semblable à la
 » nôtre. »

L'Incarnation est tout à la fois le plus grand prodige de la toute-puissance Divine & un profond abaiffement du Verbe fait chair.

En vain le Frere Berruyer s'efforce-t-il d'obscurcir une vérité si claire, en affectant de ne considérer l'Incarnation que sous l'idée d'une opération toute-puissante, par laquelle Dieu a uni l'humanité & la Divinité dans une même personne. En vain conclut-il de-là que la Divinité, ou le Verbe, (car chez lui ces deux termes sont synonymes,) ne s'est pas plus abaissée ou anéantie par l'Incarnation que par la création & par la conservation de l'Univers (1). Pure illusion, défaite misérable.

Ce sont deux choses très-différentes, dit S. Thomas (2), d'unir la na-

(1) *Ferr. 2. part. tom. 8. pag. 25. & 26.* Neque enim Divinitas operando Incarnationem Verbi, magis humiliavit sese, aut exinanivit per unionem suam cum humanitate perseverantem, quàm mundum universum creando, aut semel creatum jugiter conservando.

Défense.... contre le projet d'Instr. Past. Réponse à la Réplique, pag. 269. Ex quo sequitur quòd per ipsam formaliter assumptionem non magis sese Verbum exinaniverit, quàm per ipsam creationem mundi.

(2) *S. Thom. part. 3. q. 2. art. 8. ad 2.* Uniens & assumens non sunt omnino idem. Nam omnis Per-

ture humaine à la Nature Divine en la Personne du Verbe , (ce qui est commun aux trois Personnes de la Trinité) & de s'unir à soi-même la nature humaine en unité de Personne , ce qui est particulier à la seule Personne du Verbe.

Quand on ne considère dans l'Incarnation que l'opération Divine qui a uni en la Personne du Verbe deux extrémités aussi éloignées , que le sont la Divinité & l'humanité , qui peut douter que ce prodige , bien loin d'être un abaissement de Dieu , ne soit au contraire le chef-d'œuvre de sa sagesse & de sa toute-puissance ? Mais quand on considère l'Incarnation , comme il s'agit ici de la considérer , & comme S. Paul l'a considérée dans les textes dont nous parlons , c'est à-dire , du côté du Verbe Eternel , qui s'est réellement fait chair , qui a pris la forme & la nature de serviteur , qui s'est rendu semblable aux autres hommes , qui sans cesser d'être Dieu

sona assumens est uniens , non è converso. Nam Persona Patris univit naturam humanam Filio , non autem sibi : & ideo dicitur uniens , non assumens , quasi ad se sumens. Persona autem Filii , quæ sibi naturam humanam univit , est uniens & assumens.

est devenu homme passible & mortel ; peut-on nier , sans renoncer aux lumieres même du bon sens , qu'elle ne renferme un prodigieux abaissement , non du Pere & du Saint-Esprit qui ne se sont pas incarnés , mais du Fils de Dieu qui s'est fait homme , *exinanivit semetipsum , formam servi accipiens* ; & par conséquent , comme parle saint Leon , un abaissement de la Divinité même , considérée , non en tant qu'elle est commune aux trois Personnes , mais en tant qu'elle subsiste dans la Personne du Fils : ce qui fait dire à Saint Augustin (1) , que « la Divinité » n'a pû s'abaisser plus profondément » qu'elle l'a fait pour l'amour de nous , » en prenant la nature de l'homme » avec l'infirmité de la chair , jusqu'à » la mort de la Croix. »

La commu-
nication réci-
proque des
propriétés des
deux natures

A ce Dogme clairement révélé , le Frere Berruyer n'oppose qu'un raisonnement humain de sa façon. Dieu , dit-il (2) , est incapable de s'abaisser

(1) *S. August. lib. de Prædest. SS. cap. 15. n. 31.* Pro nobis ipsa Divinitas quousque se deponeret humilior non habuit , quàm susceptâ naturâ hominis cum infirmitate carnis usque ad mortem crucis.

(2) *Berr. 2. part. tom. 8. q. 2. pag. 26.* Non valet hîc communicatio Idiomatum , cujus solius ope hu-

dans sa Nature Divine qui est immuable & inaltérable : on ne peut donc pas dire que le Verbe se soit abaissé, si ce n'est en vertu de ce qu'on appelle en Théologie la Communication des Idiomes ou des Propriétés. Or cette communication suppose l'union des deux natures déjà opérée, & n'a pas pû avoir lieu au moment même que l'union s'est opérée. Il n'est donc vrai en aucun sens que le Verbe se soit abaissé par le Mystère de l'Incarnation.

a commencé
à l'instant
même de l'In-
carnation.

Quelle manie, dans un Religieux qui se donne pour Catholique, d'épuiser tout ce qu'il a de subtilité & d'adresse, pour combattre une vérité essentielle à la Foi, & qui est même plus claire que le jour ! Car, quoique l'Incarnation soit infiniment élevée au-dessus de nos pensées ; il est cependant évident, supposé la vérité de

miliatio, exinanitio, & cætera ejusmodi sunt verè prædicabiles de Deo in concreto. Natura enim Divina, sive Deus.... non potest dici actione suâ aut unione humiliari, nisi in quantum unione præsuppositâ & perseverante, humiliat sese natura humana naturæ Divinæ Physicè conjuncta. Cette même objection se trouve souvent répétée dans sa Défense contre le projet d'Instr. Past. pag. 199. 200. 201. 268. 269. & 270.

ce Mystère , que le Verbe , qui est Dieu de toute éternité , n'a pû se faire homme , & prendre la nature de serviteur , sans se faire moindre qu'il étoit , *minor seipso* , comme parle S. Augustin , & par conséquent sans s'abaisser.

Il est vrai que les humiliations auxquelles le Verbe fait chair s'est soumis volontairement dans sa nature humaine , supposent les deux natures déjà unies en sa Personne ; mais cette union elle-même renferme essentiellement un premier abaissement du Verbe ; abaissement qui vient de la bassesse même de la nature humaine qu'il a prise ; abaissement qui a commencé , dit S. Cyrille , à l'instant même que le Verbe s'est incarné , qu'il a été conçu , qu'il est né dans le sein d'une femme , & qu'il s'est uni à un corps sujet à toutes nos infirmités : *Verbum semetipsum humiliavit , quando caro factum ex muliere natum est*. Nier cet abaissement du Verbe s'incarnant dans le sein de Marie , c'est nier le Mystère même de l'Incarnation , qui ne peut ni exister , ni être conçu sans cet abaissement. Les idées d'Incarnation & d'abaissement sont inséparables. Si le Verbe s'est vé-

ritablement incarné, il s'est véritablement abaissé : *Inclinatio fuit miserationis*, dit S. Leon : au contraire, si le Verbe ne s'est pas abaissé, s'il ne s'est pas fait moindre qu'il étoit, il ne s'est pas véritablement incarné. Pouvez-vous, N. C. F., rejeter avec trop d'horreur un pareil blasphême ?

ARTICLE VII.

Affectation du Frere Berruyer à répéter sans cesse que l'humanité de Jesus-Christ a été unie à UNE Personne Divine, PERSONÆ UNI DIVINÆ, en participation de la Nature Divine. Piège caché sous ces paroles.

N'EST-CE pas une suite de cette erreur, ou pour l'insinuer sourdement, que le Frere Berruyer affecte de répéter presque à toutes les pages de ses deux premières Dissertations (1),

(1) Ibid. pag. 4. 5. 12. 13. 15. 18. 19. 23. 31. 40. 41. 45. 47. 48. 49. 50. 51. 55. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 67. 68. 73. 74. 76. 83. 84. 86. 89. 93. 94. 95. 97. 98. 103. 105. 106. 111. 113. 114. 116. 118. 122. 124. & en beaucoup d'autres endroits.

& très-souvent dans le corps même de son Ouvrage , que l'humanité de J. C. a été unie à une Personne Divine en participation de la nature Divine , *Personæ uni Divinæ , in naturæ Divinæ participationem* ; au lieu de dire , conformément au langage commun des Peres , des Interprètes , des Théologiens , & de toute l'Eglise , qu'elle est unie à la Personne du Verbe ou du Fils de Dieu ?

Ces mots , *Persona una Divina* , n'ont pas tout-à-fait la même signification dans la langue latine , que quand nous disons en françois , *une Personne Divine*. Selon le genie de notre langue , dire que l'humanité de J. C. est unie à une Personne Divine , c'est faire entendre qu'il y a plusieurs Personnes en Dieu , & que c'est à une des Personnes Divines que l'humanité de J. C. est unie. Mais quoique cette expression latine *Persona una Divina* , soit susceptible de ce même sens , & que les Théologiens Catholiques s'en servent quelquefois , elle peut signifier aussi qu'il n'y a en Dieu qu'une seule Personne : comme quand on dit , *natura una Divina* , ces paroles signifient cer-

tainement qu'il n'y a en Dieu qu'une seule Nature. C'est même là la signification la plus propre & la plus commune de l'adjectif latin, *unus, una, unum.*

Quand après cela on fait attention aux atteintes de toute espèce que les Freres Hardouin & Berruyer donnent à la distinction des Personnes Divines; quand on se rappelle que, dans leurs principes, la *Personne & la Nature* en Dieu ne sont nullement distinguées, pas même par la pensée *PER MENTEM*; que, selon eux, les Juifs à qui J. C. & les Apôtres ont prêché, ne connoissoient Dieu que sous l'idée d'une seule Personne, sans que ni J. C. ni les Apôtres les aient jamais détrompés sur cela; n'est-il pas naturel de penser que cette phrase, *l'humanité de J. C. a été unie PERSONÆ UNI DIVINÆ en participation de la Nature Divine*, n'est répétée si souvent & avec tant d'affectation dans les Ecrits du Frere Berruyer, que pour insinuer & pour inculquer sourdement, que l'humanité de J. C. est unie à la Personne de Dieu qui est unique aussi-bien que sa Na-

ture ? Et alors , que devient le Mystère de l'Incarnation ? Et quelle peut être cette union de l'homme avec Dieu en participation de la Nature Divine , sinon une simple union morale ?

Il est vrai qu'en quelques endroits le Frere Berruyer s'exprime en d'autres termes , & que même il dit expressément que l'humanité de J. C. est unie au Verbe , ou à la Personne du Verbe ; mais il seroit aisé de faire voir que chez lui ces termes , *le Verbe* , *Dieu* , *la Divinité* , sont absolument synonymes. D'ailleurs , les excès énormes où nous l'avons vu tomber sur les Mystères de la Trinité & de l'Incarnation , ne donnent-ils pas droit de supposer , que lors même qu'il se sert du langage de la Foi , il ne le prend pas dans le sens propre & naturel que l'Eglise y attache ?

En effet , peut-on confesser dans le même sens que l'Eglise Catholique , que l'humanité de J. C. est unie au Verbe éternel en unité de Personne , quand on ne croit pas que le Verbe comme Verbe soit une vraie Personne , & que l'on s'imagine qu'il n'est

devenu une Personne distinguée du Pere que par l'Incarnation (1) ; quand on soutient que les Personnes Divines *sont incommunicables* ; quand on prétend que le Verbe , en qualité de Personne en J. C. , *fait abstraction des attributs essentiels* de la Divinité , & *de ses Propriétés personnelles* ; quand on prétend que J. C. n'est pas *Dieu le Fils* ; quand on nie que le Verbe se soit abaissé en se faisant homme ? Après cette multitude d'assertions impies , ces Auteurs auront beau dire quelquefois que l'humanité de J. C. est unie au Verbe , ou qu'elle subsiste dans la Personne du Verbe : ces expressions Catholiques peuvent-elles être regardées autrement dans leur bouche que comme un langage de cérémonie & de parade , auquel ils donnent un sens tout différent de celui que la Tradition de tous les siècles y a attaché ? En effet , comment veut-on que l'humanité de J. C. soit unie réellement & hypostatiquement à la Personne du Verbe , si le Verbe en J. C. *fait abstraction de ses attributs essentiels & de*

(1) Voyez ci-dessus , I. Section , chap. II. art. 4. pag. 303. & suiv.

ses Propriétés personnelles ? Le Verbe ainsi dépouillé, n'est plus le Verbe : ce n'est qu'un mot vuide de sens. Etre uni au Verbe ainsi dépouillé, c'est être uni à rien. J. C. sera donc appelé le Verbe, mais il ne le sera pas véritablement. Le Verbe lui prêterá son nom, mais sans lui communiquer ni ses attributs Divins, ni sa Personne. J. C. ne sera pas plus le Verbe, qu'il n'est le Pere & le Saint-Esprit. Que fera-t-il donc, sinon un pur homme, tel que le Christ de Nestorius ? Son humanité unie à une Personne Divine, *Personæ uni Divinæ*, qui n'est ni le Pere, ni le Fils ou le Verbe, ni le Saint-Esprit, ne sera dans la vérité, nonobstant cette prétendue union hypostatique, qu'une humanité solitaire.



A R T I C L E V I I I.

*Ce que c'est que l'union hypostatique
dans l'idée des Freres Hardouin
& Berruyer.*

A V E C une si monstrueuse Théologie, quelle idée les Freres Hardouin & Berruyer peuvent-ils se former de l'union hypostatique ? Ce terme consacré par les Conciles généraux & par l'usage de l'Eglise universelle pour proscrire à jamais les impiétés de Nestorius & d'Eutychès, se trouve à la vérité cent fois dans les Commentaires des Freres Hardouin & Berruyer ; mais tout ce que nous avons vu d'eux jusqu'à présent, ne montre que trop qu'il n'a pas dans leur bouche le même sens que dans la profession publique de l'Eglise.

Quand les Conciles ont défini que le Verbe de Dieu s'est uni hypostatiquement à un corps & à une ame humaine, qu'il les a pris en unité de Personne, que l'humanité ainsi unie au Verbe, n'a point de subsistence ou de Personnalité propre, mais qu'elle

subsiste uniquement dans la Personne & par la Personne du Verbe; ce qu'ils ont prétendu décider par ces expressions, c'est qu'il n'y a en J. C. qu'une seule Personne qui réunit en soi la Nature Divine & la nature humaine : que cette Personne adorable n'est autre que le Verbe éternel, qui s'est fait homme, & qui est Dieu & homme tout ensemble; qu'ainsi J. C. homme, né de Marie, est véritablement le Verbe fait chair, & que le Verbe fait chair est véritablement le Fils de Marie; & que par cette raison la Sainte Vierge est véritablement Mere de Dieu, parce que le Verbe éternel qui est Dieu & consubstantiel au Pere, est né d'elle selon la chair.

Ce sont-là les premières leçons du Christianisme. Qu'on demande à un simple Fidèle, *Qu'est-ce que J. C.?* Il répondra, conformément à la Doctrine Chrétienne, que *J. C. est le Fils de Dieu qui s'est fait homme, & qui est Dieu & homme tout ensemble.* Qu'on lui demande ensuite, *combien il y a de natures en J. C.*, il répondra qu'il y en a deux, *sçavoir la nature Divine & la nature humaine.* Qu'on lui de-

mande enfin *s'il y a plusieurs Personnes en J. C.*, il répondra qu'il n'y en a qu'une seule, qui est la Personne du Fils de Dieu. Le Dogme Catholique universellement crû & professé dans l'Eglise, consiste donc à croire qu'en vertu de l'union hypostatique, non-seulement il n'y a qu'une seule Personne en J. C., mais que cette unique Personne J. C. Notre-Seigneur est la Personne même du Verbe, qui de toute éternité est le Fils de Dieu, & qui s'est fait homme dans le tems.

Est-ce là l'idée que les Freres Hardouin & Berruyer nous donnent de l'union hypostatique ? Dans leurs principes J. C. né de Marie est-il le Fils éternel de Dieu ? Hé ! comment le feroit-il, puisque le Frere Berruyer déclare que *la qualité de Dieu le Fils* ou de Fils éternel de Dieu, *est incommunicable*, & qu'ainsi J. C. n'est *Dieu le Fils* en aucun sens ? Or si J. C. n'est pas *Dieu le Fils*, il n'est pas le *Verbe* éternel, la seconde Personne de la Trinité. D'un autre côté le Verbe éternel est-il véritablement homme ? Il est clair que dans les principes de ces mêmes auteurs, il ne l'est pas ; car

comment concevoir que le Verbe est véritablement homme, sans concevoir dans le Verbe un abaissement de miséricorde, sans reconnoître qu'il s'est manifesté dans la chair, & qu'il a habité avec les hommes? Or ces auteurs nient formellement l'un & l'autre. Il est donc évident que dans leur Théologie, J. C. qui a habité avec les hommes, n'est pas le Verbe, & que le Verbe n'est pas Jesus-Christ.

Qu'entendent ils donc par les termes *d'union hypostatique*? Nous pourrions nous dispenser d'approfondir ce *Mystère d'iniquité*. Il suffit pour vous prémunir contre ces doctrines étrangères, de vous avoir découvert les pièges de toute espèce qui vous sont tendus sous les apparences même du langage Catholique. Mais l'Eglise a intérêt que des erreurs qu'on s'efforce d'envelopper, ou qu'on ne laisse voir qu'à demi, soient exposées au grand jour. Voici donc l'idée qu'une lecture réfléchie des Ecrits de ces auteurs, nous a fait concevoir de leur système sur ce point. Il nous paroît qu'en disant que *l'humanité de J. C. a été unie hypostatiquement, ou en unité de personne*

à une personne Divine , en participation de la Nature Divine , leur pensée est que Dieu un a communiqué sa Divinité à l'humanité de J. C. , qu'il l'a rendu participante de sa puissance & de son autorité autant qu'une créature en est capable , & que de cette espèce d'alliance de la Divinité avec l'humanité de J. C. , il résulte en J. C. notre Seigneur , une personne purement humaine en elle-même , mais qui est néanmoins considérée comme une *seconde Personne Divine* , en tant qu'elle est unie à Dieu & qu'elle le représente (1). Ce que nous aurons occasion de rapporter de leurs Ecrits dans la suite de cette Section & dans toute la suivante , vous dévoilera de plus en plus leurs sentimens , & vous en fera sentir toute l'impiété.

(1) Voyez ci-dessus , I. Section , chap. II. art. IV. pag. 303. & suiv.



CHAPITRE III.

*Atteintes manifestes données par ces
deux Auteurs à l'unité de Personne
en Jesus-Christ.*

LE propre effet de l'Incarnation du Verbe , & de son union hypostatique avec la nature humaine qu'il a prise , est , comme nous l'avons dit , qu'il n'y a en J. C. qu'une seule Personne , qui est la Personne du Verbe fait chair. C'est donc une hérésie formelle , de faire de l'humanité de J. C. une personne qui subsiste à part , de distinguer J. C. de la Personne du Verbe , & par-là d'admettre en lui deux personnes. C'est en cela précisément que consistoit l'hérésie de Nestorius , que toute l'Eglise a anathématisée au Concile général d'Ephèse. Nous avons la douleur de la voir renaître aujourd'hui dans les Ecrits de nos deux Religieux.



ARTICLE PREMIER.

Les Freres Hardouin & Berruyer représentent par - tout l'humanité de Jesus-Christ , comme une Personne qui subsiste par elle - même , indépendamment du Verbe.

C'EST un point capital dans la doctrine des Freres Hardouin & Berruyer , comme vous le verrez plus amplement dans la suite , que la qualité de *Fils de Dieu* , si souvent attribuée à J. C. dans le Nouveau Testament , ne tombe pas sur la Personne du Verbe , mais qu'elle tombe directement & immédiatement , *directè & in recto* sur l'humanité sainte unie au Verbe.

Attribuer à l'humanité de J. C. considérée directement & en elle-même la qualité de Fils de Dieu, comme le font ces Auteurs, c'est la regarder comme une vraie Personne.

De-là il suit évidemment que l'humanité en J. C. est une vraie personne , qu'elle a sa personnalité & sa subsistence propres , de même que l'humanité des autres hommes. Pour s'en convaincre , il ne faut que faire attention à ce principe de S. Thomas avoué par tous les Théologiens , que « la Filiation est » une Propriété Personnelle qui ne

» convient proprement qu'à la per-
 » sonne ou à l'hypostase, & non à la
 » nature considérée comme nature : »
Filiatio propriè convenit hypostasi, vel
personæ, non autem naturæ.... Filiatio
est proprietas personalis (1).

Prétendre,
 comme ils le
 font, que
 l'humanité de
 J. C. est l'ob-
 jet direct &
 unique de
 tout ce qui est
 dit de J. C.
 dans le Nou-
 veau Testa-
 ment, c'est
 faire de l'hu-
 manité de J.
 C. une vraie
 Personne.

Un autre point qui n'est pas moins
 fondamental dans la nouvelle Théolo-
 gie de ces auteurs (2), c'est que
 » J. C. Homme - Dieu, c'est-à-dire,
 » son humanité sainte unie à une Per-
 » sonne Divine dès le premier instant
 » de sa conception, est l'objet direct
 » & immédiat de toutes les proposi-
 » tions qui regardent J. C. dans tout
 » le Nouveau Testament; soit que ce
 » soit J. C. qui y parle de lui-même,

(1) S Thom. part. 3. quæst. 23. art. 4.

(2) Berr. 2. part. tom. 8. quæst. 1. pag. 4. Jesus
 Christus homo-Deus, vel humanitas illa sanctissima,
 primo conceptionis suæ instanti, unita substantialiter
 Personæ uni Divinæ in unitatem Personæ, objectum
 est in recto singularium propositionum quæ sunt in
 novo præsertim Testamento, de Domino nostro Jesu
 Christo, vel cum Christus de se ipso loquens induci-
 tur, vel cum de Christo Deus, vel cum Scriptores
 sacri aliquid enuntiant de Christo.... Brevius: Pro-
 positiones quæ sunt in sacris Scripturis de Domino
 nostro Jesu Christo, de illo directè prædicantur, &
 in eo simpliciter verificantur secundum sanctissimam
 ejus humanitatem.... Naturæ Divinæ substantialiter
 unitam, & Verbo Divino completam in ratione Per-
 sonæ. [Nous parlerons plus amplement de ce principe
 erroné dans la troisième Sect. chap. 2.]

» soit

» soit que ce soit Dieu qui y parle de
» J. C. , soit que ce soient les auteurs
» sacrés qui y parlent de J. C. : ou ,
» (plus en abrégé) que toutes les
» propositions qui sont dans l'Ecriture-
» Sainte au sujet de notre Seigneur
» J. C. , ont directement pour objet
» J. C. considéré selon son humanité
» unie substantiellement à la Nature
» Divine , & qu'elles se vérifient toutes
» en lui selon son humanité. »

Avancer un pareil principe , c'est enseigner en termes équivalens , que tout ce qui est dit de J. C. dans les saintes Ecritures , tend directement à prouver que l'humanité de J. C. est une vraie personne , ou plutôt , qu'il n'y a pas d'autre personne en J. C. que son humanité. En effet , qui peut douter que quand J. C. parle dans l'Evangile , ce ne soit sa personne qui parle ? Il n'appartient qu'aux personnes , comme nous le dirons dans la suite , de parler & de dire , *moi*. Peut-on douter aussi que quand Dieu parle à J. C. ou de J. C. , ce ne soit à la Personne ou de la Personne de J. C. qu'il parle ? Enfin , peut-on douter que , quand les Evangélistes , ou les autres

Ecrivains sacrés rapportent quelque action ou quelques paroles de J. C., ou qu'ils disent eux-mêmes quelque chose de lui, ils n'ayent pour objet direct & immédiat sa Personne même ? N'est-ce pas un premier principe en ce genre, que parler à quelqu'un ou parler de quelqu'un, quel qu'il soit, c'est parler à sa personne ou de sa personne ? Supposé donc, comme ces auteurs le prétendent, que tout ce qui est dit de notre Seigneur J. C. dans le Nouveau Testament & dans tout le corps des divines Ecritures, y soit dit *directement & immédiatement de son humanité*, & que *son humanité sainte* soit l'objet direct & immédiat de toutes les propositions qui le concernent ; il s'ensuit nécessairement que l'humanité de J. C. est une vraie personne, qu'elle a une subsistence & une personnalité propre ; ou plutôt, qu'il n'y a pas d'autre personne en J. C. que son humanité.

En vain le Frere Berruyer voudroit-il obscurcir la clarté de cette conséquence, sous prétexte qu'il n'attribue à l'humanité de J. C. d'être l'objet direct & immédiat de toutes les propositions qui regardent J. C., que

parce qu'elle est *unie substantiellement à une Personne Divine en unité de personne* : nous lui répondrons que cette allégation étant positivement démentie & contredite par le fond même de son assertion , ne peut être regardée que comme un voile dont il se sert pour cacher son venin & pour surprendre les simples. S'il croyoit sincèrement , & dans le sens Catholique , que l'humanité de J. C. est unie substantiellement & en unité de personne , à une Personne Divine , ou plutôt à la Personne du Verbe ; il confeseroit en même-tems , par une suite nécessaire , que toutes les fois que les Apôtres & les Evangélistes parlent de J. C. , c'est du Verbe incarné qu'ils parlent , parceque J. C. est le Verbe incarné : il confeseroit que toutes les propositions de l'Ecriture-Sainte qui regardent J. C. , ont pour objet direct & immédiat le Verbe de Dieu considéré ou dans sa Nature Divine ou dans sa nature humaine. Car c'est ce qu'exigent nécessairement les termes d'*union hypostatique* , & d'*unité de personne* , entendus comme l'Eglise Catholique les a toujours entendus.

Lors donc qu'au lieu de confesser ces vérités , les Freres Hardouin & Berruyer les contredisent formellement ; lorsqu'ils posent comme un principe d'où dépend l'intelligence des saintes Ecritures , que par-tout où il y est parlé de J. C. , ce n'est point du Verbe , mais de l'humanité unie au Verbe , qu'il est parlé directement & immédiatement ; n'est-il pas de la dernière évidence que les termes *d'union substantielle* , *d'union hypostatique* , *d'unité de personne* , qu'ils affectent de répéter d'une maniere fastidieuse , ne sont dans leurs bouches qu'un langage illusoire , ou qu'ils ne peuvent avoir d'autre sens , sinon que la personne humaine de J. C. est unie à Dieu , ou à une Personne Divine ? Et dès - lors voilà manifestement deux personnes en J. C. ; une personne humaine , laquelle , selon eux , est l'unique objet direct des auteurs sacrés ; & une Personne Divine , dont il n'est parlé directement en aucun endroit du Nouveau Testament. En un mot , voilà le Nestorianisme le plus pur & le plus crud. Cependant ce blasphème , destructif de la Foi de l'Incarnation & de

l'unité de personne en J. C. , est inculqué presque à chaque page des Dissertations du Frere Berruyer : c'est la base & la pierre fondamentale du nouveau corps de Religion qu'il a entrepris de construire : c'est une clé sans laquelle il prétend qu'on ne peut point entendre ce qui est dit de J. C. dans les Livres saints (1).

Cette erreur n'est pas simplement une conséquence évidemment résultante des principes des Freres Hardouin & Berruyer. Ils ne rougissent pas de l'avouer formellement. On le voit en particulier dans l'explication qu'ils donnent à ces paroles de l'Épître aux Romains , *de filio suo qui factus est ei ex semine David secundum carnem*. Saint Paul , disent-ils , a exprimé l'humanité de J. C. par le genre masculin , il l'a considérée comme un supposé ou une personne subsistante en elle-même , *INSTAR SUPPOSITI ET PERSONÆ* , & ce langage , ajoutent-ils , est tout-à-fait propre & conforme à la vérité , *verè & propriè* . (2).

Textes particuliers de ces Auteurs , qui montrent qu'ils regardent l'humanité de J. C. comme une vraie personne.

(1) Ibid. Quæst 2. pag. 89.

(2) Berr. *ibid.* pag. 109. & 110. Verba , ut jacent , in obvio suo & nativo sensu , nullâ formidine

Ce seroit un crime de prétendre se former de l'humanité du Sauveur, une idée plus exacte que celle que S. Paul nous en donne. S'il est donc vrai que ce grand Apôtre, qui ne se glorifioit que de connoître J. C., & qui méprisoit toute autre science en comparaison de celle-là, nous ait représenté l'humanité de J. C. comme une personne *instar suppositi & personæ*; si par cette raison il l'a exprimée *par le genre masculin*, qui n'a lieu que pour désigner des personnes; pourra-t-on se dispenser d'en conclure que l'humanité de J. C. est réellement une personne, & qu'elle a une personnalité & une subsistence propres? Mais dès-lors quel sujet de triomphe pour les Nes-

intellige dicta instar suppositi & in masculino genere de sanctissimâ Christi humanitate.... Quid Catholicæ, quam profitemur, fidei dogmatibus omnibus magis consentaneum? Quid adversus omnes hæreses & nova impietatum monstra efficacius?

Hard. in Epist. ad Rom. cap. 1. adnot. ad v. 4. Humanitatis nomine non intelligimus humanam naturam sejunctam à donis habitualibus, gratiisque actualibus ad agendum necessariis; sed individuum humanæ naturæ iisdem instructissimum & completum in ordine ad ætus suæ naturæ suoque muneri convenientes producendos. Quod proinde in prædicatione logicâ INSTAR SUPPOSITI MASculINO GENERE VERE AC PROPRIE dicitur ab Apostolo, Qui Prædestinatus est, qui factus est ei.

toriens ? Quel sujet d'humiliation pour l'Eglise Catholique qui les a condamnés , & qui les condamne depuis plus de treize siècles ? Et cependant cette interprétation si manifestement hérétique , non-seulement on veut que les Fidèles la reçoivent sans aucun scrupule , *nullâ formidine* ; mais on ose la leur proposer comme *la plus conforme aux dogmes de la Foi Catholique , & la plus propre à combattre efficacement toutes les hérésies anciennes & nouvelles.*

Ce goût décidé pour le Nestorianisme se manifeste en beaucoup d'autres endroits. C'est ainsi qu'à l'occasion de ces paroles de J. C. à la Samaritaine (1) , *nous adorons ce que nous connoissons* , le Frere Hardouin dit que (2) « c'est l'humanité seule qui » parle , comme étant , *indépendam-* » *ment du Verbe* , le principe complet » de tous ses actes de Religion : » au lieu de reconnoître avec tous les Docteurs catholiques , que c'est la Personne

(1) Joan. IV. 22.

(2) Hard. in Joan. cap. 4. adnot. ad v. 22. p. 268. col. 1. Vox ea est humanitatis solius , absque VERBO completæ in ratione principii quo elicitivi omnium in Christo actuum supernaturalium Caritatis & Religionis erga Deum.

même de J. C. , le Verbe fait chair qui parle ainsi selon sa nature humaine.

C'est encore à *l'individu de la nature humaine* que cet auteur fait dire : *le Pere est plus grand que moi* (1) ; & joignant au blasphème la contradiction la plus palpable , il prétend que cet individu humain s'attribue une parfaite égalité avec le Pere , par cela même qu'il déclare que le Pere est plus grand que lui (2).

Ce n'est donc pas , comme l'Eglise l'a toujours cru , le Verbe incarné qui parle en cet endroit selon sa nature humaine , ou selon la *forme de serviteur* , qu'il a prise & selon laquelle il est moindre que le Pere : c'est l'humanité même , c'est *l'individu de la nature humaine* , uni au Verbe , qui parle uniquement , dit le Frere Hardouin. Que s'ensuit-il de-là , sinon que cet individu humain , que cette humanité

(1) Joan. XIV. 28.

(2) *Hard. adnot. in hunc versum.* Loquitur in Christo Deo & homine individuum naturæ humanæ, unitum personæ Verbi : ac dum Patrem Majorem se esse prædicat, æquale se ei hoc ipso dicto significat. Major enim non dicitur , nisi qui sit ejusdem ordinis cum eo cui opponitur... *Major aut æqualis non dicitur , nisi de duobus individuis ejusdem ordinis.*

est une vraie personne ? Car une nature qui n'a point de subsistence propre , ne parle point & ne dit pas , *moi*. Le *moi* n'appartient qu'aux personnes : c'en est le caractère essentiel & la marque distinctive. Quand donc le Frere Hardouin ajoute que *l'individu de la nature humaine* qui dit *moi* en J.C. , est uni à la personne du Verbe , c'est précisément comme s'il disoit , que la personne humaine de J. C. est unie à une Personne Divine : ce qui emporte manifestement deux personnes.

ARTICLE SECOND.

Le Frere Berruyer distingue expressément deux Moi , & par conséquent deux Personnes en Jesus - Christ.

LE Frere Berruyer dans ses *Défenses* (1) tranche le mot , & met en propres termes deux *moi* , deux *ego* en

(1) *Défense.... contre le Projet d'Instr. Past.* p. 44. Un seul dans Jesus-Christ pouvoit dire , *Moi* , le *Moi* , *EGO* , au masculin , étant réservé à la personne. Mais la nature humaine comme principe efficient de ses actions , sans avoir besoin de tenir de l'impression du Verbe ses mouvemens & ses déterminations , POUVOIT AUSSI DIRE , *Moi* , *EGO* , aux

J. C., l'un, dit-il, *au masculin* qu'il réserve à la personne, l'autre *au neutre* qu'il prétend appartenir à la nature humaine comme au principe efficient & productif de ses actions, sans qu'elle ait besoin de tenir de l'impression du Verbe, ses mouvemens & ses déterminations.

Dès que cet auteur vouloit mettre deux *moi* en J. C., que lui coutoit-il de les mettre l'un & l'autre *au masculin* ? Ne nous disoit-il pas tout à l'heure que saint Paul s'est servi du genre masculin pour marquer l'humanité de J. C. : *intellige dicta in masculino genere de sanctissimâ Christi humanitate* ? Si cela est, d'où lui vient cette nouvelle délicatesse ? Pourquoi n'ose-t-il pas suivre un exemple aussi respectable que celui de l'Apôtre ? C'est qu'il a bien compris que parler de la sorte, ç'auroit été admettre formellement deux personnes en J. C., & se déclarer ouvertement Nestorien. Il a donc cru qu'il étoit plus prudent de fabriquer pour l'humanité de J. C. la chimère d'un *moi* au neutre, & de join-

neutre, en ce sens qu'elle ne dépendoit pas du Verbe comme principe qui la régit, qui la pousse, qui la détermine.

dre ainsi des idées qui s'excluent mutuellement.

Mais voici un autre inconvénient de son *MOI au neutre*, que probablement il n'a pas apperçu. Ce paradoxe qui feroit extravagant dans la bouche de tout autre, l'est encore plus dans la sienne. Selon lui, c'est l'humanité de J. C. qui est l'objet direct & immédiat de tout ce que les auteurs sacrés ont écrit des discours, des actions, & des qualités de J. C. : *Jesus Christus Homo-Deus, seu humanitas illa Christi sanctissima* (1). De-là il résulte 1. Que par-tout où J. C. parle dans le Nouveau Testament, (& y a-t-il un seul chapitre dans l'Evangile où il ne parle pas ?) son *moi* est toujours un *moi au neutre*, & jamais *au masculin* : 2. Que dans aucun endroit du Nouveau Testament, il n'est parlé de la Personne adorable de J. C., mais uniquement de sa nature humaine. En quelles absurdités ne tombe-t-on pas lorsqu'après avoir avancé des erreurs, on veut les soutenir à quelque prix que ce soit ?

Au reste, quelque nom que le Frere Berruyer donne au prétendu *moi* qu'il

(1) Berr. 2. part. tom. 8. quest. 1. pag. 4.

attribue à l'humanité de J. C. , quelque genre qu'il lui assigne ; il n'en sera pas moins convaincu d'admettre réellement deux personnes en J. C. , dès qu'il y distingue deux *moi* , deux *ego*. Toute nature qui dit *moi* , qui est le principe complet de ses opérations , qui possède en elle-même indépendamment de tout autre , tout ce qui lui est nécessaire pour parler & pour agir , a dès - lors les caractères & les propriétés essentielles d'une vraie personne. Ainsi prétendre que la nature humaine en J. C. a un *moi* qui lui est propre , vouloir qu'elle soit par elle-même le principe complet de ses paroles & de ses actions *sans avoir besoin de l'impression du Verbe* , c'est en faire une vraie personne ; unie , si l'on veut , à une Personne Divine , mais personne humaine & distinguée de la Personne Divine à qui on la suppose unie.



ARTICLE III.

Le Frere Berruyer distingue en Jesus-Christ deux Filiations & deux Fils, & par conséquent deux Personnes.

POUR tomber dans l'hérésie de Nestorius, il n'est pas nécessaire de soutenir expressement qu'il y a deux personnes en J.C.: il suffit d'établir des propositions qui renferment équivalentement cette erreur. Nestorius lui-même, comme le pere Petau Jésuite l'a remarqué (1), n'a jamais dit en termes formels, qu'il y ait deux Fils, deux Christs ou deux Personnes en J. C. Bien loin de s'exprimer ainsi, il avouoit au contraire que le nom de Christ exprime les deux natures unies dans une seule personne: il confessoit que le même J. C. étoit tout à la fois & passible selon sa nature humaine, & impassible selon sa Nature Divine:

Nestorius ne disoit pas qu'il y ait deux Personnes en J. C., mais sa Doctrine conduisoit nécessairement à cette hérésie.

(1) Petav. Tom. 5. Theolog. Dogm. lib. 1. de Incarnatione, cap. 9. num. 7. Numquam Filios, vel Christos duos, neque personas duas in Christo Nestorius verbo professus est, tamen reverâ ita sentiret, atque illius ex principiis atque decretis necessariò erant consequens.

il louoit saint Cyrille de ce qu'il prêchoit l'union des deux natures *en une seule personne* (1). Ses sectateurs tenoient à - peu - près le même langage dans la profession de Foi qu'ils présenterent au Concile général d'Ephèse :
 « nous n'introduisons pas , disoient-
 » ils (2) , deux Fils ni deux Seigneurs :
 » car il n'y a qu'un seul Fils de Dieu
 » par essence , qui est Dieu le Verbe ,
 » le Fils unique du Pere , auquel l'humanité est unie , en participation de
 » la Nature Divine , aussi-bien que de
 » la dénomination & de la qualité de
 » Fils de Dieu. » Mais ces protesta-

(1) *Nestorius Epist. 2. ad Cyrill. in Actis Conc. Ephes. num. 1. tom. 3. Conc. pag. 324.* Nomen hoc , *Christus* , utramque naturam patibilem scilicet & impatibilem in unicâ personâ denotat : quo idem nimirum *Christus* patibilis simul & impatibilis citra fidei discrimen concipi queat , illud quidem secundum humanam naturam , hoc verò secundum Divinam. *Et num. 2.* In eo autem laudo quòd harum [duarum naturarum] in unâ duntaxat personâ conjunctionem prædicas. *Il est marqué à la tête de cette Lettre de Nestorius , que Omnibus in sanctâ Synodo displicuit.*

(2) *Tom. 3. Concil. pag. 378. Actio. 6. Concil. Ephes. exemplum expositionis Symboli depravati.* Neque duos Filios aut duos Dominos inducimus , quandoquidem unus tantum est per essentiam Filius , nempe Deus Verbum , Filius Patris unigenitus , cui conjunctus est hic , & Deitatis comparticeps , confors etiam appellationis & honoris Filii.

tions n'empêcherent pas les Peres du Concile d'Ephèse de prononcer anathème contre Nestorius & ses partisans ; parce qu'elles étoient jointes à d'autres assertions qui supposoient ou qui marquoient manifestement deux personnes en J. C. , en le distinguant de la Personne du Verbe.

C'est-là précisément le cas des Freres Hardouin & Berruyer. Ils se gardent bien de dire en propres termes qu'il y a deux personnes en J. C. : ils déclarent même qu'il n'y en a qu'une seule : malgré cela ils en distinguent réellement deux : les deux *moi* admis par le Frere Berruyer en sont une preuve sensible ; mais ce n'est pas la seule.

Il en est de même des FF. H. & B.

En effet , n'est-ce pas distinguer réellement deux personnes en J. C. , que d'y admettre un Fils de Dieu autre que le Verbe ? C'est ce qui est répété en cent endroits des Ecrits de ces Religieux. Selon eux , c'est l'humanité de J. C. considérée directement & en elle-même , qui est appelée *le Fils de Dieu* dans l'Ecriture-Sainte. Or il est de foi , (& ils en conviennent eux-mêmes) que l'humanité de J. C. n'est pas le Verbe , & qu'elle lui est simple-

ment unie : il y a donc , selon eux , en J. C. un Fils de Dieu autre que le Verbe , & par conséquent deux fils , deux personnes très-distinguées.

« Ce n'est point à J. C. homme , » dit le Frere Hardouin (1) , que l'An- » ge attribue la qualité & la dénomi- » nation de Fils de Dieu , mais à son » humanité. C'est l'humanité elle- » même , qui par son union avec le » Verbe , est élevée à l'honneur suprè- » me d'être appelée , & d'être en effet » le Fils de Dieu. » Il est donc aussi évident que le Frere Hardouin admet en J. C. un Fils de Dieu distingué du Verbe , qu'il est certain par la foi , & même par la raison , que l'humanité créée dans le tems n'est pas le Verbe éternel.

Son Confrere énonce l'erreur d'une maniere encore plus positive à l'occasion de ce même texte où l'Ange Gabriel annonce à Marie (2) que *le fruit saint qui naîtroit d'elle , seroit appelé*

(1) *Hard. in Luc. cap. i. adnot. ad v. 35. pag. 152. col. 2.* Neque enim hominem dicit [Angelus] aut dicere potest augendum esse dignitate & appellatione Filii Dei , sed humanitatem. Humanitas est , quæ usque eò est evehenda ut accessione Verbi sit & vocetur Filius Dei.

(2) *Luc. I. 35.*

le Fils de Dieu : IDEOQUE ET QUOD NASCETUR EX TE SANCTUM VOCABITUR FILIUS DEI. « Ces paroles » sont emphatiques , dit-il (1) ; elles » signifient que non-seulement le Verbe » qui de toute éternité est le Fils du » Pere, mais encore le Fils qui devoit » naître de la Vierge Marie , seroit » aussi appelé par une raison nouvelle » le Fils de Dieu. » Voilà deux fils & par conséquent deux personnes très-distinctement exprimés, l'un qui est *Fils du Pere éternel* , l'autre qui est le *Fils de Dieu* , & qui est né de Marie.

Que cet auteur ne nous dise donc plus (2) que s'il admet en J. C. deux filiations , il ne s'ensuit pas qu'il y admette deux Fils de Dieu , mais seulement qu'il reconnoît J. C. pour Fils de Dieu à deux titres différens. Vous venez de voir qu'il se trahit lui-même , en disant en termes formels , qu'outre le Fils éternel de Dieu qui est le *Verbe* , il y a un *autre fils de Dieu* qui est né

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. q. 2. pag. 101.* Quæ vox [&] voci, *ideoque*, adjuncta emphasim quamdam habet, notatque, non tantum Verbum, quod est ab æterno *Filius Patris*, sed nasciturum ex Mariâ Virgine Filium novâ etiâ ratione vocandum esse Filium Dei.

(2) *Ibid. pag. 68.*

de Marie ; *non tantum Verbum , quod est ab æterno filius Patris , sed nasciturum ex Mariâ Virgine filium . . . vocandum esse Filium Dei*. D'ailleurs , dans le lieu même où il se défend d'admettre deux fils , il les admet visiblement , en prétendant que la qualité de Fils de Dieu tombe directement sur l'humanité de Jesus-Christ , *humanitas venit in recto* (1). Car cela posé , il faut nécessairement , ou qu'il dise que l'humanité créée dans le tems, est le Verbe éternel , ce qui n'est pas moins absurde qu'hérétique ; ou qu'il convienne qu'il admet en J. C. un Fils de Dieu distingué du Verbe , & par conséquent deux fils , l'un éternel & l'autre fait dans le tems.

Qu'il ne dise pas non plus (2) qu'on peut admettre en J. C. deux filiations , sans pour cela y admettre deux fils , comme on y admet une double science & une double puissance , sans y admet-

(1) *Ibid. pag. 69. Ubi persona venit in recto , generatio est æterna & dicitur Jesus Christus Filius Dei , ut Deus Pater est in divinis prima persona generans Verbum. Ubi humanitas completa in genere subsistendi venit in recto , generatio est actio ad extra transiens & libera & Jesus Christus dicitur Filius Dei unius in tribus personis subsistentis.*

(2) *Ibid. pag. 69. & 70.*

tre deux personnes. Cette comparaison est absolument vicieuse. La science & la puissance sont des attributs ou des perfections qui suivent les natures. Ainsi comme la Foi nous apprend qu'il y a deux natures en J. C. ; elle nous apprend aussi que J. C. en tant que Dieu a la science & la toute-puissance Divine , & qu'en tant qu'homme il a une science & une puissance humaine. (Hé ! plût à Dieu que ces Religieux reconnussent en Jesus - Christ les attributs Divins, comme ils conviennent des dons accordés à son humanité !) La filiation au contraire, ou la qualité de fils , comme nous l'avons remarqué avec saint Thomas & avec tous les Théologiens , est une propriété personnelle qui n'appartient proprement qu'à la personne, & non à la nature considérée comme nature. Par conséquent , quoiqu'il y ait deux sciences & deux puissances en J. C. à raison de ses deux natures , il n'y a cependant & il ne peut y avoir qu'une seule filiation , à cause de l'unité de personne. Admettre en Jesus - Christ deux filiations , dont l'une lui convienne en tant que Verbe , & l'autre

en tant qu'homme, c'est, dit Albert le Grand (1), diviser Jesus-Christ : *ce qui est non-seulement un inconvénient, mais une hérésie formelle.*

Enfin, quand même on accorderoit au Frere Berruyer que l'humanité de J. C. considérée directement & en elle-même, *humanitas in recto*, est susceptible de la qualité & de la dénomination de *Fils de Dieu*, il n'en seroit pas moins évident qu'il met deux fils, & deux personnes en J. C.; puisqu'il est certain que l'humanité, à qui il donne la qualité de Fils de Dieu, est très-distinguée du Verbe. Ainsi, quelque chose qu'il dise, & de quelque côté qu'il se tourne, il est convaincu d'introduire en J. C., non-seulement deux Filiations, mais encore deux fils distingués; parceque les filiations qu'il admet, tombent sur deux termes infiniment différens. Autre chose est le Verbe qui s'est uni l'humanité, & autre chose est l'humanité que le Verbe s'est unie. Par conséquent autre est le

(1) *Albertus Mag. in 3. Sentent. dist. 4.* Ergo qui aliam filiationem dicit ei [Christo] convenire secundum quod est Deus, & aliam secundum quod est homo, solvit Jesum. Ergo hoc dicere, non est tantum inconveniens, sed etiam hæreticum.

Fils éternel qui est le Verbe, & autre
le prétendu *fil*s fait dans le tems.

A R T I C L E I V.

*Les Freres Hardouin & Berruyer font
ouvertement de Jesus - Christ & du
Verbe deux personnes distinguées.*

QUE pourroit-on dire de plus pour
exprimer le plus pur & le plus
grossier Nestorianisme, à moins que
d'enseigner positivement, que le Verbe
& J. C. ne sont pas & ne peuvent pas
être la même personne. C'est jusques-
là que nos deux Religieux portent l'im-
piété de leur doctrine & de leur lan-
gage.

„ Il y a bien de la différence, dit
„ le Frere Hardouin (1), entre cette

(1) *Hard. in Joan. cap. 1. adnot. adv. 18.* Non est
idem, *Unigenitum Filium esse in Sinu Patris*, &
Verbum esse apud Deum : neque enim idem subjectum
utriusque propositionis est : nec potest proinde idem
esse utriusque prædicatum. *Filius Dei* est humanitas
ipsa Christi per se & in recto considerata, quamvis sit
reipsa tunc quoque cum Verbo conjuncta. *Verbum*,
secunda est præcisè absque humanitate sanctissimæ
Trinitatis persona. Cum sint igitur hæc duo subjecta
diversa, necesse est dissimile id esse quod de utroque
affirmatur.

» proposition , *le Fils unique est dans*
» *le sein du Pere* , & celle-ci , *le Verbe*
» *est avec Dieu.* » Et en quoi fait-il
consister cette différence ? « C'est , dit-
» il , que le sujet de ces deux propo-
» sitions *N'EST PAS LE MÊME* , &
» qu'ainsi elles ne peuvent pas avoir
» le même attribut. *Le Fils de Dieu*
» qui est le sujet de la première , c'est
» l'humanité de J. C. considérée en
» elle-même & directement.... *Le*
» *Verbe* , qui est le sujet de la seconde ,
» est la seconde Personne de la Trinité
» considérée en elle-même & séparé-
» ment de l'humanité. D'où il s'ensuit
» que les sujets de ces propositions
» étant différens , il faut nécessaire-
» ment que ce qui leur est attribué ,
» le soit aussi. »

Nous ne demanderons point ici
pourquoi cet auteur , qui ne peut nier
que le Verbe se soit fait chair , veut
néanmoins que par le Verbe on en-
tende la seconde Personne de la Tri-
nité séparément de l'humanité , *absque*
humanitate. Nous ne considérons que
cette assertion grossièrement Nesto-
rienne : Que J. C. *le Fils unique de*
Dieu & *le Verbe* ne sont pas le même

sujet, mais deux sujets différens ; *non idem est subjectum : sunt hæc duo subjecta diversa*. Peut-on dire plus clairement que J. C. & le Verbe sont deux personnes ; que l'une n'est pas l'autre ; que ce qu'on dit de l'un, on ne le dit pas de l'autre ? Si le Frere Hardouin croyoit que J. C. & le Verbe c'est la même personne, en feroit-il ainsi deux sujets différens ?

Le même blasphème se trouve encore proféré dans un autre endroit. « Ce n'est pas au Verbe, dit-il (1), » que le Pere adresse la parole, mais » à J. C. son Fils. Car il n'est pas possible que le Pere parle au Verbe. » Cela est net. Donc, selon lui, J. C. n'est pas le Verbe ; il en est distingué, & si bien distingué, que parler à J. C., ce n'est pas parler au Verbe.

Le Frere Berruyer ne s'exprime pas avec moins d'impiété. Entreprenant d'expliquer à sa façon le commencement de l'Epître aux Hébreux, il soutient que ces paroles, *per quem fecit &*

(1) *Idem in Epist. ad Hebr. cap. 1. adnot. ad v. 10. pag. 649. col. 1.* Hic à Paulo proponitur ut vox Patris, non ad Verbum certè, fieri enim non potest ut Verbum Pater alloquatur, sed ... ad eundem Filium suum Jesum.

ſæcula , ne ſignifient pas que Dieu ait créé le monde par J. C. ſon Fils , mais ſimplement qu'il a fait les ſiècles , c'eſt-à-dire l'Ancien & le Nouveau Teſtament , en vue & à cauſe de J. C. Et pour établir cette erreur , il fait ce raifonnement , qui renferme le plus pur Neſtorianiſme (1) : « c'eſt du même » J. C. Fils de Dieu , que ſaint Paul » dit ces deux choſes : Et que *par lui* » *Dieu a fait les ſiècles* , & qu'il l'a » *établi l'héritier de toutes choſes*. Or » eſt-il croyable que , dans les deux » membres d'une même période , l'A- » pôtre ait dit deux choſes ſi différen- » tes de la même perſonne conſidérée » directement & ſous le même nom ? » Certainement Dieu n'a pas établi le » Verbe héritier de toutes choſes , » puisſque toutes choſes appartiennent » au Verbe de toute éternité. Ce n'eſt

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. qu. 2. pag. 119. & 120.* Quod autem dixit Paulus de Jeſu Chriſto Filio Dei , *per quem fecit & ſæcula* , dixit & de eodem , *quem conſtituit hæredem univerſorum*. An verò credendus eſt Apoſtolus , duobus ejusdem periodi membris , ob-jecta duo diverſa , æque in recto ſpectata , ſub eodem nomine ſupponere ? Verbum enim.... Non conſtituit *Deus hæredem univerſorum* , cujus ab æterno erant omnia. Non ergo de Verbo dixit Apoſtolus in recto , *Per quem fecit & ſæcula*.

» donc

» donc pas du Verbe considéré direc-
» tement & en lui-même, que S. Paul
» ajoute, que *par lui Dieu a fait les*
» *siècles*, PER QUEM FECIT ET SÆ-
» CULA. »

Faites attention à ce raisonnement & à l'hérésie formelle qu'il renferme. Selon ce nouveau Nestorien, il est tout-à-fait indigne d'un Apôtre, de dire de la même personne, du même J. C. notre Seigneur, que *par lui Dieu a fait les siècles*, & que *Dieu l'a établi l'héritier de toutes choses*. Il ne croit donc pas que J. C., qui, selon son humanité, a été *établi l'héritier de toutes choses*, soit la même personne que le Verbe éternel *par qui toutes choses ont été faites*. Car si J. C. est réellement le Verbe fait chair, on peut & on doit dire de lui dans la même période, dans la même phrase, des choses très-différentes, & même directement opposées, à raison des deux natures qu'il unit en sa personne : on peut & on doit dire qu'il est impassible, & qu'il a souffert ; qu'il est immortel, & qu'il est mort ; qu'il est engendré avant tous les siècles, & qu'il est né dans le tems ; qu'il est présent par-tout, & qu'il est

dans un lieu ; qu'il est immuable , & qu'il a passé par les différens états d'une vie mortelle ; qu'il a fait toutes choses , & qu'il a été fait selon la chair. Tel est le langage constant des divines Ecritures , des saints Peres , de toute l'Eglise ; & ce langage , comme dit saint Gregoire Pape (.), est fondé sur ce dogme de la Foi , que « J. C. hom- » me , l'unique Médiateur de Dieu & » des hommes , n'est pas autre dans » la Divinité & autre dans l'humanité , » comme le pensoit follement l'héré- » tique Nestorius , » mais une seule & même personne , qui , considéré dans sa Nature Divine , *a fait les siècles* avec le Pere & avec le Saint-Esprit ; & , considéré dans sa nature humaine , *a été établi l'héritier de toutes choses*. Un langage si Catholique & si universellement usité dans l'Eglise , paroîtroit-il insoutenable au Frere Berruyer , s'il croyoit avec l'Eglise , qu'il n'y a en J. C. qu'une seule personne qui est le Verbe fait chair ?

(1) *S. Greg. Mag. lib. 18. moral. cap. 51. num. 85.*
 Mediator Dei & hominum homo Christus Jesus, non,
 sicut iste hæreticus desipit, alter in humanitate, al-
 ter in Deitate est.

A R T I C L E V.

Les Freres Hardouin & Berruyer font souvent parler Jesus-Christ comme une personne qui se distingue formellement de la Personne du Verbe.

SEREZ-VOUS étonnés après cela de voir ces deux Religieux mettre souvent dans la bouche même de J. C. des discours, par lesquels il s'annonce comme une personne distinguée du Verbe & qui lui est simplement unie ?

Telles sont entr'autres ces paroles que le Frere Hardouin prête à J. C. parlant à Dieu (1) : « vous avez dit de » moi homme, *je serai son pere & il » sera mon fils* ; & vous l'avez dit avec » vérité à cause de l'union de mon » humanité avec votre Verbe : & c'est » pour cela que je vous appelle mon » Pere. » N'est-il pas clair que faire parler ainsi J. C. , c'est lui faire dire

(1) *Hard. in Matth. cap. 6. adnot. ad v. 9. pag. 30.*
Tu qui de me homine dixisti verè, *Ego ero illi in Patrem & ipse erit mihi in Filium*, ob conjunctionem utique humanitatis meæ cum Verbo tuo : Tu, inquam, quem Patrem propterea nuncupo, &c.

à lui-même qu'il n'est pas le Verbe ; mais qu'il lui est simplement uni ?

Ce langage tout Nestorien est très-fréquent dans l'*Histoire* du Frere Berruyer , & c'est toujours à J. C. même qu'il le fait tenir. En voici quelques exemples (1) : « J'ai le droit (de juger » & de condamner les coupables) en » vertu de l'union personnelle de mon » humanité *AVEC LE VERBE* » *DE DIEU.* » Dans un autre endroit (2) : « Le Verbe s'est uni personnellement à mon humanité dès le » premier moment de ma conception. » Et encore (3) : « En vertu de » l'union de mon humanité avec le » Verbe de Dieu , j'ai eu dès le premier instant de ma conception tout » pouvoir dans le ciel & sur la terre. »

Dans ces textes & dans beaucoup d'autres semblables qu'il seroit inutile de rapporter , ce n'est pas l'humanité même qui parle ; c'est l'homme ou la personne à qui étoit cette humanité , puisqu'il dit , *mon humanité* : Or cette personne se distingue formellement du

(1) Berr. 2. part. tom. 4. liv. 10. pag. 321.

(2) Ibid. tom. 5. liv. 12. pag. 223.

(3) Ibid. tom. 6. liv. 14. pag. 70.

Verbe , dès qu'elle dit que son humanité est unie au Verbe de Dieu.

Que ces mots , *personnellement* , *union personnelle* ne vous en imposent donc pas. Tout le tissu du discours , joint à cette multitude d'autres traits que nous avons rapportés , ne montrent que trop quelle peut être la valeur de ces termes dans la bouche de ces auteurs.



CHAPITRE IV.

AUTRES atteintes manifestes que les Freres Hardouin & Berruyer donnent au Mystère de l'Incarnation & à l'unité de personne en Jesus-Christ, en soutenant que l'humanité de Jesus-Christ est le seul principe complet & productif de toutes ses actions, *indépendamment du Verbe.*

ARTICLE PREMIER.

*Exposition de la Doctrine Chrétienne
& Catholique sur les opérations
humaines de Jesus-Christ.*

J. C. étant
le Verbe fait
chair, toutes
ses actions
sont des ac-
tions du Ver-
be.

SI notre Seigneur Jesus-Christ est véritablement le Verbe fait chair, comme la Religion nous l'enseigne ; tout ce qu'il fait, c'est le Verbe qui le fait : tout ce qu'il a souffert, c'est le Verbe qui l'a souffert dans la nature humaine qu'il a prise. « C'est à la per-

„sonne proprement qu'il convient
„d'agir, „dit saint Thomas (1), *Personæ propriè competit agere*. Nier que les actions humaines de J. C. soient des actions du Verbe, c'est nier que J. C. soit le Verbe : c'est renouveler le Nestorianisme.

Nous ne nous laissons pas, N. C. F., de vous remettre sous les yeux les premiers élémens du Christianisme, parceque votre plus grande gloire & votre intérêt le plus essentiel sont d'y demeurer invariablement attachés. Dès votre enfance, l'Eglise votre Mere vous a appris qu'il y a deux natures en J. C. & une seule personne. Ces deux natures emportent nécessairement aussi deux opérations. Mais comme ces deux natures subsistent dans la même personne qui est le Verbe incarné; quoiqu'il y ait en J. C. deux volontés & deux opérations, il n'y a cependant qu'une seule personne qui veut & qui opere par l'une & par l'autre nature : il opere les choses divines par sa Nature Divine, & les choses humaines par sa nature humaine.

Quoiqu'il y ait deux opérations en J. C., comme il y a deux natures, il n'y a cependant qu'un seul opérant.

(1) S. Thom. part. 1. quæst. 3. art. 1. in Corp.

L'Eglise réprouve également & les Nestoriens, qui distinguant J. C. d'avec le Verbe, ne lui attribuoient que des actions humaines, dont ils prétendoient que son humanité seule étoit le principe ; & les Monothelites, qui sous prétexte de la dépendance de la nature humaine par rapport à la Nature Divine, ne reconnoissoient point en elle de volonté ni d'opération qui lui soit propre. Contre ces derniers, elle a décidé que les deux natures étant unies en J. C. sans confusion & sans mélange, chacune d'elle conserve ses facultés, sa volonté, & son opération propres : contre les premiers, elle a défini que J. C. est une seule & unique personne qui opere par l'une & par l'autre de ses deux natures.

Le Verbe est le principe *quod* de toutes les actions de J. C. Sa Nature Divine, & sa nature humaine en sont le principe *quo*.

Pour éclaircir nos idées dans une matière si importante, distinguons dans tout agent deux sortes de principes : le principe qui agit, & que les Théologiens appellent *Principium quod* ; & le principe par lequel il agit, & qu'on appelle *Principium quo*.

Le Principe qui agit c'est le suppôt, ou la personne : le principe par lequel il agit, c'est en premier lieu sa nature,

& en second lieu, dans sa nature même, ce qui est l'instrument ou l'organe propre de telle ou telle action.

Tout ce qu'un homme fait, il le fait par sa nature, par ses facultés, par ses différens organes. S'il pense, c'est par la faculté qu'il a de penser, & qu'on nomme entendement. S'il se détermine à un parti, c'est par la faculté qu'il a de vouloir, & qu'on appelle volonté. S'il parle, c'est par sa langue : s'il marche, c'est par ses pieds, & ainsi du reste.

Mais quelle que soit l'action d'un homme, c'est toujours l'homme, c'est-à-dire sa personne qui la fait, & qui en est le principe opérant, *Principium quod* : son entendement, sa volonté, sa langue, ses pieds, les facultés de son ame & les différens membres de son corps, ne sont que le principe secondaire & comme l'instrument par lequel il opere, *Principium quo*.

Par-là il est facile de concevoir ce qu'il faut penser des actions de J. C. ; avec cette différence cependant, qu'au lieu qu'il n'y a en nous qu'une seule nature, & qu'ainsi, nous n'agissons & nous ne pouvons agir que par cette

unique nature ; J. C. au contraire, ayant deux natures unies substantiellement en sa Personne, il opere par l'une & par l'autre, sans que les opérations de ses deux natures soient jamais confondues, ni sa Personne aucunement divisée. La Nature Divine de J. C. est le principe *quo* de toutes ses opérations divines ; mais la Personne même de J. C. le Verbe de Dieu est le principe *quod* qui les produit inseparablement avec le Pere & avec le Saint-Esprit. Sa nature humaine est de même le principe *quo* de toutes ses actions humaines ; mais c'est le même J. C., le même Verbe fait chair qui en est le principe *quod*, & qui les produit physiquement par son humanité.

La nature humaine en J. C. n'a aucun mouvement ni aucune action que dépendamment du Verbe.

Ce sont donc deux vérités de Foi qu'il faut professer également : l'une, que l'humanité de J. C. a toutes les propriétés, toutes les facultés & toute la perfection qui conviennent à la nature humaine ; & qu'ainsi elle a en elle-même le principe physique & effectif de tous ses vouloirs & de toutes ses opérations : l'autre, que cette humanité sainte ne subsistant point à part, n'étant point à elle-même, mais

subsistant en la Personne & par la Personne du Verbe à qui elle appartient & qui la possède, elle n'a aucune pensée, aucun mouvement, aucune action dont le Verbe ne soit le principe, & qui ne lui soient imprimés par le Verbe.

N'en cherchons point d'autre cause, que la maniere d'être, d'exister, & de subsister, qui est propre à cette humanité sainte. Car c'est un principe constant, comme le remarque le Pere Petau, Jésuite (1), que nulle nature n'est capable de produire aucune action, ni d'éprouver aucune souffrance, qu'autant qu'elle existe actuellement : & elle ne peut exister actuellement, sans avoir une maniere d'être déterminée, par laquelle elle subsiste physiquement, ou en elle-même, à part, par une subsistence qui lui soit propre ; ou dans un autre à qui elle ap-

(1) *Petav. tom. 5. Theolog. Dogm. lib. 8. de Incarnat. cap. 2. num. 1.* Ipsa natura uti nihil agit aut patitur, nisi exstet actu : . . . ita nec ullam actionis, aut rei atque entis proprietatem exercet, nisi actu subsistat.... Etenim ratiocinandi ac sentiendi vis & facultas inest homini, & ejus naturæ insita : neutra tamen in actum transire potest nec expedire se, nisi homo verè & actu sit, ac non solum existat in rerum naturâ, sed subsistat etiam.

partienne, qui la termine, qui lui donne son dernier complément & son état. Ainsi, quoique ce qu'on appelle la subsistence, ou la personnalité, ne soit pas par soi-même une propriété efficace & active, c'est néanmoins ce qui rend une nature actuellement capable d'agir, parceque c'est ce qui lui donne sa manière d'être physique, son actualité & son état.

Or la manière d'être, d'exister, de subsister, qui est propre à la nature humaine en J. C., est toute Divine & totalement dépendante du Verbe. Cette humanité sainte n'existe point à part, elle ne se termine point elle-même, elle ne subsiste point par une subsistence qui lui soit propre, comme l'humanité des autres hommes; mais elle existe & elle subsiste physiquement dans le Verbe & par le Verbe. La Propriété personnelle du Verbe est sa forme propre, ce qui détermine sa manière d'être, ce qui lui donne de subsister réellement & actuellement, & ce qui la rend capable d'agir & de souffrir. D'où le même P. Petau (1) &

(1) *Ibid.* cep. 10. num. 12. Is autem [modus, quo humana natura existit in Christo] ex personali Christ

saint Thomas avant lui (1) concluent :

1. Que l'humanité de J. C. n'ayant

proprietas petitur : quæ eadem & naturæ humanæ communicata , propria sit ejus forma , eamque determinat , & hoc tribuit , ut in rerum natura subsistat , ac sit actu substantia , & quod sibi consentaneum operetur. Etenim nulla nisi subsistens , agit natura quippiam : ac prius definiri ac terminari illam oportet , certâque consistendi proprietate devinciri , quàm functionem ullam præstare possit. Itaque personalis proprietates , ... etsi per se & præcisè loquendo , non sit efficax , & actuosa , eam tamen vim habet , ut naturam afficiens , & , ut dixi , complens ac terminans , eamdem ad agendum instructam & idoneam reddat. Ex quo illud oritur , ut quælibet actio Christi Divina sit , etiam illa quæ merè est *ανθρωπωνεως* , & alioquin indigna Deo , quatenus humanitas eam exercere aut perpeti , nisi Divinâ Verbi proprietate , tanquam formâ , completa determinataque , non posset.

Et num. 13. Hinc apparet quemadmodum humanæ omnes actiones Christi Deificatæ , Divinæque fuerint , intimâ quâdam ac naturali proprièque dictâ ratione : non solum propter qualemcumque cum Deo Verbo conjunctionem , & naturarum inter se mutuam commutationem , vel proprietatum communionem , sive quod humana natura authore ac moderatore Deo ita gubernabatur , nihil ut sine ipsius nutu prorsus ageret : verum eo maximè , quod agendi vim ac potentiam ab Divinâ Personâ , tanquam ab formâ determinante ac perficiente , & ultimum substantiæ complementum adhibente caperet : sine quo nec existeret in rerum naturâ nec operari omnino potuisset.

Ibid. lib. 8. cap. 12. num. 1. In actionibus Christi Domini , eas omnes , quæ humanæ propriæ fuere naturæ , ex nutu Divinitatis & arbitrio suspensas ac gubernatas fuisse adeoque non nisi unum *υψαρμονικον* extitisse.

(1) *S. Thom. part. 3. quæst. 18. art. 1. ad 4.* Cum voluntas pertineat ad naturam , ipsum etiam quod est aliquàlter velle , pertinet ad naturam , non secundum quod est absolutè considerata , sed secundum

L'humanité
en J. C. est
l'instrument
du Verbe.

d'être , d'existence , de subsistence & d'actualité que dans le Verbe & par le Verbe , ne peut ni vouloir ni agir que dépendamment du Verbe. 2. Que toutes les actions de J. C. sont des actions Divines, par la maniere dont elles s'opèrent ; parceque son humanité n'a d'action , qu'en tant qu'elle est complétée & rendue subsistante par la Propriété personnelle du Verbe. 3. Que cette humanité sainte n'ayant d'existence & de subsistence que dans le Verbe & par le Verbe , elle est en tout & par-tout l'instrument du Verbe , & n'agit que par l'impression , la direction & la détermination du Verbe.

quòd est in tali hypostasi. Unde etiam voluntas humana Christi habuit quemdam determinatum motum ex eo quòd fuit in hypostasi divinâ , ut scilicet moveretur semper secundùm natum voluntatis divinæ.

Ibid. quest. 13. art. 3. in corp. Potest considerari anima Christi secundùm quòd est instrumentum unitum Verbo Dei in personâ : & sic subdebatur ejus potestati totaliter omnis dispositio proprii corporis. Quia tamen virtus actionis non propriè attribuitur instrumento , sed principali agenti ; talis omnipotentia magis attribuitur ipsi Verbo Dei , quàm animæ Christi.

Ibid. quest. 18. art. 1. ad. 2. Proprium est instrumenti quòd moveatur à principali agente. Sic ergo natura humena in Christo fuit instrumentum divinitatis , ut moveretur per propriam voluntatem.

Cette doctrine du domaine personnel du Verbe sur son humanité sainte & sur toutes les actions qui en procèdent, n'est point particuliere à saint Thomas & aux plus célèbres Théologiens. Ils n'enseignent sur cela que ce que les Peres ont enseigné. Voici comment saint Jean Damascene entr'autres s'exprime à ce sujet (1) : « J. C. opere » selon l'une & l'autre de ses deux natures, & chacune d'elles opere avec » la participation de l'autre. Le Verbe » opere ce qui est du Verbe par l'autorité & la toute-puissance de sa » Divinité L'humanité exécute ce » qui est de son ressort, mais au gré » du Verbe à qui elle est unie, & qui » se l'est rendue propre. Car ce n'est » pas par un mouvement qui ne vînt

(1) *S. Joan. Damasc. lib. 3. de Fide Orthod. c. 15. tom. 1. pag. 235.* Christus secundum utramque naturam suam operatur; ac in eo utraque natura cum alterius communione operatur: Verbo nimirum, quæ Verbi sunt, cum autoritate & potentiâ Deitatis efficiente; corpore autem quæ sunt corporis, exequente, ad Verbi sibi uniti, cujus etiam proprium factum est, arbitrium. Neque enim suoapte nutu ad naturales effectus profliebat; nec rursus molesta refugiebat, ac detrectabat, aut ea quæ externè ingruiebant patiebatur; sed secundum naturæ conditionem movebatur, Verbo volente, certoque consilio permittente ipsum pati & agere quod proprium erat, ut per opera veritati naturæ fides adhiberetur.

» que d'elle ou dont elle fût le prin-
» cipe en premier , qu'elle se portoit
» aux actions convenables à sa nature ;
» qu'elle témoignoit par exemple , de
» l'éloignement pour les souffrances ,
» ou qu'elle se soumettoit à endurer
» les maux qui tomboient sur elle ;
» mais elle étoit mue , selon la condi-
» tion de sa nature , par l'ordre & par
» la volonté du Verbe , qui par une
» profonde sagesse permettoit qu'elle
» souffrît & qu'elle agît conformé-
» ment à son état passible & mortel ,
» afin d'établir par des faits sensibles
» & palpables la foi de son Incarna-
» tion (1). »

Cette dépendance totale de cette humanité sainte par rapport au Verbe à qui elle appartenoit, est d'ailleurs une suite naturelle de l'union physique des deux natures dans une même personne. Car c'est un principe constant ; que quand deux natures , ou deux substances sont unies physiquement , la plus excellente doit gouverner & regir celle qui l'est moins , & que celle-ci doit en toutes choses être soumise & su-

(1) Voyez ce qui a été dit plus haut à ce sujet , Chap. I. nombr. VI. pag. 23. & suiv.

bordonnée à celle-là. C'est ainsi que dans l'homme, qui est composé d'une ame raisonnable & d'un corps, il appartient à l'ame, comme à la substance la plus noble, de présider à toutes les actions qui s'opèrent par le corps, & d'en déterminer tous les mouvemens. Si dans l'état présent il arrive que notre corps n'est pas soumis au commandement de notre volonté, c'est un vrai désordre, une suite & une juste punition du péché, par lequel l'homme s'est soustrait à la volonté de son créateur ; mais ce n'est pas l'état naturel & primitif de l'homme tel qu'il est sorti des mains de Dieu. L'ordre exige donc que J. C. réunissant en sa Personne la Nature Divine & la nature humaine, sa Divinité, comme infiniment supérieure, domine, règle, gouverne & détermine en tout l'humanité qui lui est unie substantiellement. D'où il s'ensuit, qu'encore que la nature humaine de J. C. ait une volonté libre & une opération humaine qui lui sont propres ; cependant, comme le dit saint Thomas (1), elle n'a aucun mou-

(1) *S. Thom. part. 3. quæst. 18. art. 1. ad. 1.* Quidquid fuit in humanâ naturâ Christi, movebatur natu-

vement qui ne soit réglé & déterminé par la volonté Divine , ni aucune opération qui ne soit subordonnée à la Nature Divine : ce qui fait dire au même saint Docteur , que la Nature Divine se sert de l'opération de la nature humaine comme de l'opération de son instrument , & que réciproquement la nature humaine participe à l'opération de la Nature Divine , comme un instrument participe à l'opération du principal agent , dont il reçoit tout ce qu'il a de vertu & d'action (1).

voluntatis Divinæ : non tamen sequitur quòd in Christo non fuerit motus voluntatis proprius naturæ humanæ.

(1) *Ibid. quæst. 19. art. 1. in corp.* In Christo natura humana habet propriam formam & virtutem , per quam operatur , & similiter divina. Unde humana natura habet propriam operationem distinctam ab operatione divinâ , & è converso. Et tamen Divina Natura utitur operatione humanæ naturæ , sicut operatione sui instrumenti : & similiter humana natura participat operationem Divinæ Naturæ , sicut instrumentum participat operationem principalis agentis. *Ibid. quæst. 43. art. 2. in corp.* Humana natura est instrumentum divinæ actionis , & actio humana virtutem accipit à Naturâ Divinâ. *Ibid. quæst. 48. art. 6. in corp.* Humanitas Christi est divinitatis instrumentum , ut supra dictum est. *Ibid. quæst. 19. art. 1. ad 1.* Dionysius ponit in Christo operationem Theandricam , per hoc quòd divina operatio ejus utitur humanâ , & humana operatio ejus participat virtutem divinæ operationis.

C'est en grande partie sur ce principe, que les Peres & les Théologiens se servent du terme *d'opération Théandrique* ou divinement humaine, pour caractériser les opérations de l'Homme-Dieu. Les actions même humaines de J. C. sont produites divinement :

En quel sens
l'opération
de J. C. est ap-
pellée Théan-
drique, ou
divinement
humaine.

1. Parceque la Personne qui les produit est une Personne Divine. 2. Parceque l'humanité qui en est le principe *quo*, ayant par sa subsistence dans le Verbe une forme & une maniere d'être divinement humaine, son opération ne peut être aussi que divinement humaine. 3. Parceque cette humanité sainte ne fait rien sans l'influence de la Divinité, à laquelle elle est subordonnée & dont elle est toute pénétrée. 4. Parce qu'appartenant au Verbe qui la possède, elle n'a de mouvement, de volonté & d'action que par la direction, l'impulsion, & la détermination du Verbe. 5. Parce qu'il y a beaucoup d'actions de J. C. auxquelles la Nature Divine & la nature humaine concourent chacune en sa maniere ; comme lorsque J. C. touchoit les malades, qu'il leur imposoit les mains, ou qu'il leur disoit, *soyez guéris* ; en

même-tems qu'il les guérissoit efficacement par la toute-puissance de sa Divinité.

ARTICLE SECOND.

*Selon les Freres Hardouin & Berruyer
l'humanité seule a opéré en Jesus-
Christ tout ce qu'il a fait pour notre
salut.*

IL est, inconcevable à quel point & avec quelle hardiesse , les Freres Hardouin & Berruyer contredisent les vérités saintes que nous venons de vous exposer.

C'est un point capital de leur nouvelle Théologie , que tout ce que l'Evangile rapporte des discours , des actions , & des souffrances de J. C. , n'a eu pour principe que son humanité seule. Non-seulement c'est l'humanité seule , selon eux , qui a obéi à Dieu , qui a prié , qui a souffert ; mais elle seule a été le principe physique , efficient , productif & effectif de *tout* généralement *ce que* le Sauveur du monde *a dit & fait* pour le salut du monde.

Le Frere Hardouin le dit expressement (1), & le Frere Berruyer le copie mot pour mot, quoique sans le citer (2).

N'insistons pas pour le présent sur l'universalité de cette assertion, qui embrasse généralement & sans aucune

(1) *Hard. in Joan. cap. 1. adnot. ad v. 1. pag. 248. col. 1.* Quoniam deinceps in Evangelio commemoranda sunt præsertim gesta dictaque servatoris nostri, quid causâ nostrâ egerit, dixerit, & perpeffus sit; illius potissimum naturæ nomen commemorari oportuit, quæ sola principium Physicè productivum horum omnium esset, ac receptivum passionum: sola liberè merendi pro nobis ac satisfaciendi capax. Hæc est autem sola humanitas.

Ibid. pag. 249. col. 1. Ipsam humanitatem quæ obedivit Patri, quæ oravit, quæ passa est.

Ibid. adnot. ad v. 14. Fuit caro quidem, hoc est, humanitas ex conditione suâ principium productivum, sive elicitivum ac Physicum omnium actionum quas Christus liberè ac meritoriè præstaret.

(2) *Berr. 2. part. tom. 8. qu. 1. pag. 2.* Cum in Evangelio commemoranda essent præsertim gesta dictaque servatoris nostri, quid nostri causâ egerit, dixerit, & perpeffus sit; illius potissimum naturæ nomen commemorari oportuit, quæ sola principium Physicè productivum horum omnium esset, ac receptivum passionum: sola liberè merendi pro nobis ac satisfaciendi capax: hæc est autem sola humanitas. Christus homo duo in se complectitur: Verbum nimirum, in quo subsistit humanitas, & ipsam humanitatem quæ sola obedivit Patri, sola oravit, sola passa est.

Ibid. qu. 2. pag. 97. Sanctissima Christi humanitas.... Operationum omnium & principium elicitivum, omnium passionum est subjectum immediatum, propositionum omnium denique objectum est in se & directè apprehensum.

exception tout ce que *J. C. a fait* pour notre salut , & par conséquent ses miracles mêmes. Vous sentez quelle impiété c'est , ou de nier que *J. C.* ait opéré physiquement ces merveilles , ou de les attribuer à son humanité seule comme à la cause efficiente qui les a produites (1). Restraignons , si l'on veut , cette proposition si générale aux seules actions qui sont proprement du ressort de l'humanité & qui s'opèrent par elle. Est-il tolérable qu'on donne pour principe , que c'est *l'humanité seule* qui a fait toutes ces actions : qu'elle *seule* en a été le principe productif , physique & efficient ? L'Eglise Catholique a toujours été très-attentive à distinguer en *J. C.* ce qu'il a fait en tant que Dieu par sa Nature Divine , & ce qu'il a fait & souffert en tant qu'homme par sa nature humaine. Mais elle a toujours cru , toujours enseigné , toujours professé , que c'est *J. C.* lui-même , le Verbe fait chair qui opère par ses deux natures ce qui est propre à chacune d'elles. Il étoit réservé à ces nouveaux

(1) On peut voir ce que nous dirons à ce sujet dans la troisième Sect. chap. VIII. art. 6. & chap. IX.

Maîtres de vouloir corriger sur cela la doctrine & le langage perpétuel de la Foi, en attribuant à la nature humaine toute seule & comme nature, ce que l'Ecriture & la Tradition ont toujours attribué à la Personne même de Jesus-Christ.

ARTICLE III.

Ils prétendent que le Verbe n'est pas le principe Physique & productif des actions humaines de Jesus - Christ, qu'il ne les dirige pas, qu'il ne les commande pas, qu'il ne les détermine pas. Conséquence de cette doctrine.

NON-SEULEMENT ces auteurs attribuent à l'Humanité seule d'être le principe productif des actions humaines de J. C. ; mais ils nient formellement que le Verbe en soit le principe. « L'oblation de J. C., dit le Frere » Berruyer (1), sa priere, sa médiation

(1) *Ibid.* pag. 53. Christi oblatio, oratio, mediatio non sunt operationes à Verbo elicite tanquam à principio physico & efficiente : sed in eo sensu sunt

» ne sont pas des actions produites par
 » le Verbe comme principe physique
 » & efficient ; mais en ce sens - là ce
 » sont des opérations de la seule hu-
 » manité de J. C. complétée & rendue
 » capable d'agir par le concours na-
 » turel & surnaturel de Dieu. »

A quoi tend cette nouvelle Théologie, sinon à distinguer totalement J. C. de la Personne du Verbe ? En effet, si l'oblation, la prière, & la médiation de J. C. ne sont pas des actions du Verbe ; si ce n'est pas le Verbe qui les a produites par son humanité en agissant en elle & par elle, J. C. n'est donc pas le Verbe, mais une personne humaine totalement distinguée du Verbe. En voici la preuve. Ce seroit heurter la raison même & le sens commun, que de nier que J. C. soit le principe physique & productif de ses propres actions : elles ne seroient pas ses actions, s'il ne les produisoit pas. Si donc d'un côté J. C. est incontestablement le principe productif de ses actions, & si d'un autre côté le Verbe

operationes solius Humanitatis Christi in agendo & merendo per concursum Dei naturalem & supernaturalem completæ.

n'en

n'en est pas le principe productif, il est évident que J. C. & le Verbe ne sont pas la même personne. Que restet-il après cela, que d'ériger des arcs de triomphe aux Nestoriens, & de les déclarer vainqueurs de la Foi Catholique ?

Tous les Théologiens généralement & les Philosophes même conviennent, comme nous l'avons remarqué ailleurs, que les actions appartiennent aux personnes, ou, ce qui est la même chose, que c'est aux personnes qu'il appartient d'agir, *actiones sunt suppositorum: Personæ propriè competit agere*, dit saint Thomas. Or de ce principe il suit évidemment que le Verbe étant l'unique personne en J. C., toutes les actions de J. C. sont des actions du Verbe & produites par le Verbe.

Le Frere Berruyer s'est fait lui-même cette objection ; mais rien ne l'arrête. « Cet axiome, dit-il (1), trompe ceux » qui n'apportent pas assez de précaution à la lecture des Livres du Nouveau Testament. »

(1) *Ibid. pag. 94.* Fallit, credo, incautos in legendis no vi Testamenti libris celebre illud Philosophorum Theologorumque axioma, *actiones sunt suppositorum.*

Quoi donc ? Est-ce que cet axiome est faux ? Il n'ose le dire ; mais les interprétations forcées & bizarres qu'il lui donne , tendent uniquement à le contredire , ou plutôt à montrer de plus en plus son opposition à la foi du mystère de l'Incarnation.

« Il est vrai , poursuit-il (1) , que ,
 » selon cet axiome , tout ce qu'on dit
 » de J. C. , de ses actions & de ses
 » souffrances , on le dit de Dieu & du
 » Verbe , ou de celui qui est Dieu &
 » le Verbe ; mais il n'est pas vrai que
 » ces actions soient de Dieu & du
 » Verbe (*) comme du principe *quo*
 » ou du principe qui les produit physiquement. » Le Frere Hardouin

(1) *Ibid.* Verum est utique ex illo axiomatico denominationes Christi omnes , actiones & passiones , Dei esse & Verbi , sive illius esse qui Deus est & Verbum : sed verum non est , actiones illas effective & tanquam à principio *quo* , vel eliciente , Dei esse & Verbi.

(*) A quel dessein le Frere Berruyer répète-t-il ici jusqu'à trois fois dans la même phrase , que Jesus-Christ est *Dieu & le Verbe* , au lieu de dire simplement qu'il est le *Verbe* , ou qu'il est *Dieu le Verbe* ? Est-ce pour insinuer que quand il dit ailleurs que Jesus-Christ est le Verbe , il ne veut dire autre chose sinon que Jesus-Christ est Dieu un considéré dans l'unité de sa nature : ce qui suppose que Jesus-Christ n'est Dieu que par pure représentation ? Voyez sur cela notre troisième Section.

avoit dit aussi précisément la même chose (1).

Remarquez ici les artifices de l'erreur & les ruses qu'elle emploie pour circonvenir les simples & les prendre dans ses filets : *in astutiâ ad circumventionem erroris*. Personne n'a jamais été assez depourvû de bon sens pour dire ou pour penser que le Verbe soit le principe *quo* des actions humaines de J. C. Tout le monde sçait que ce sont les natures qui sont le principe *quo* ; mais ce sont les personnes qui agissent par leur nature. Ainsi le Verbe fait chair étant la Personne de J. C., c'est lui qui opere par sa Nature Divine & par sa nature humaine ; & qui est , (pour nous servir du langage de l'école ,) le principe opérant , *principium quod* de toutes les actions de J. C. soit Divines, soit humaines.

C'est par notre langue sans doute que nous parlons, quand nous parlons,

(1) *Hard. in Epist. ad Rom. cap. 15. adnot. ad v. 7. pag. 482. col. 1. Catholici cum in Christo Jesu, præter Verbum, quod negant esse principium quo elicativum actionum humanarum, humanitatem agnoscant, &c. Et ad v. 19. pag. 483. col. 1. Ut esset Verbum, non quidem principium quo actionum Christi, sed tamen subiectum quod omnium denominationum, ut suppositum.*

& notre langue est l'instrument ou l'organe de nos paroles ; mais c'est nous-mêmes qui parlons , parceque notre langue est à nous & qu'elle ne se meut pour parler que par notre ordre. Ainsi l'homme ou la personne qui parle est toujours le principe *quod* de ses paroles , & la langue en est le principe *quo*. Il en est de même de toutes les actions que nous produisons au dehors. C'est donc donner grossièrement le change , que de dire que le Verbe n'est pas le principe *quo* des actions humaines en J. C. l'homme n'en doute , & il ne peut point y avoir de question sur cela. Ce dont il s'agit , c'est de sçavoir si c'est le Verbe qui opere en J. C. , s'il est le principe *quod* de ses actions ; ou plutôt , c'est là une vérité que la Foi ne permet pas de révoquer en doute. En nous apprenant que J. C. est le Verbe fait chair , elle nous apprend que toutes les actions humaines de J. C. sont des actions du Verbe fait chair.

Nos deux Religieux n'ignorent pas que c'est-là l'unique sens de l'axiome , *actiones sunt suppositorum* : c'est pourquoi , après bien des détours , ils sont

enfin forcés d'avouer que le Verbe est le principe *quod* des actions de J. C. ; mais s'ils emploient ce terme , ce n'est qu'en en changeant absolument la vraie signification.

Par le principe qui agit , *principium quod* , on a toujours entendu un principe qui agit en effet & qui produit l'action. Comment en seroit-il le *principe* , s'il ne la produisoit pas ? Chacun de nous , par exemple , n'est le principe opérant de ses actions , *principium quod* , que parceque nous les produisons effectivement. Nos actions intérieures , nous les produisons immédiatement par notre entendement , ou notre volonté : nos actions extérieures , nous les opérons par les différens membres ou organes de notre corps : mais quelles que soient nos actions , c'est toujours nous qui les faisons ; & nous ne sommes véritablement le principe qui les fait , *pricipium quod* , que parcequ'il est vrai que nous les faisons. Par conséquent , pour confesser sincèrement cette vérité Catholique , que le Verbe , en qualité de personne unique en J. C. , est le principe opérant ou le principe *quod* de toutes ses ac-

tions, il faut reconnoître qu'il les opere réellement ; que les actions de J. C. sont des actions du Verbe ; en un mot que tout ce que J. C. fait , c'est le Verbe qui le fait. Tel est le langage de l'Eglise ; telle a été sa croyance dans tous les siècles.

Mais ce n'est pas ainsi que les Freres Hardouin & Berruyer l'entendent. S'ils consentent enfin à attribuer au Verbe la dénomination de principe *quod* des actions humaines de J. C. , ce n'est qu'à condition qu'il ne sera *principe* que de nom , qu'il n'aura aucune influence sur l'humanité qui lui est unie , & que cette humanité sainte agira toute seule , sans lui , & indépendamment de lui : le Frere Berruyer le déclare en termes formels. « Les actions » de J. C. , dit-il (1) , ne sont pas pro-

(1) *Berr. ibid. pag. 95.* Ab ipso Deo & Verbo non eliciuntur effectivè actiones Christi , neque facta de illis actionibus sub eo respectu propositio realiter in Verbo verificatur , quatenus Verbum ante Incarnationem spectatum à Patre procedit. [*Artifice pitoyable : comme si quand on parle de Jesus-Christ , on ne parloit pas du Verbe Incarné.*] Humanitas sanctissima , in personæ unius Divinæ subsistentiâ subsistens , principium est effectivum & completum omnium Christi actionum , & passionum subjectum. Voyez aussi la Défense du P. Berr. contre le Projet d'Instr. Past. p. 36.

» daites effectivement par Dieu & par
 » le Verbe (*). Son humanité subsis-
 » tante dans une Personne Divine, est
 » seule le principe effectif & complet
 » de toutes ses actions. Le Verbe en
 » qualité de Verbe, ou de Personne,
 » dit-il encore (1), ne dirigeoit point,
 » ne commandoit point, ne produisoit
 » point physiquement les opérations
 » de l'humanité. » Et dans un autre
 endroit (2): « L'humanité n'a pas be-
 » soin de recevoir de la Personne du
 » Verbe ses mouvemens & ses déter-
 » minations pour agir. » Enfin admet-
 tre en J. C. *une influence du Verbe* sur
 l'humanité qui lui est unie, *c'est*, selon
 lui (3), *ne point s'entendre & ne sçavoir*
ce qu'on veut dire.

La hardiesse peut-elle être portée
 plus loin? Peut-on nier plus positive-
 ment que le Verbe soit en aucune

(*) Remarquez encore ici cette expression que
 nous avons relevée plus haut, *Ab ipso Deo & Verbo.*

(1) Défense contre le Projet d'Instru. Past.
 pag. 64. & 65.

(2) Ibid. pag. 34.

(3) Ibid. *Responsa ad annotationes*, pag. 193. Si
 quis alium aliquem influxum postularet ex parte Ver-
 bi, quatenus persona est compositi Theandrici, nes-
 cio an satis intelligeret ipse quod veller, aut potius
 Verbum faceret compositi Theandrici, non personam
 tantum, sed & naturam.

façon le principe des actions de J. C. ? Or si le Verbe n'est pas le principe des actions de J. C. ; comment fera-t-il vrai , comme la Foi nous l'enseigne , que J. C. soit le Verbe ?

ARTICLE IV.

Ils prétendent que le Verbe , comme Verbe , ne peut opérer au dehors , & qu'il n'a pas plus de part aux actions de l'humanité de Jesus-Christ que le Pere & le Saint-Esprit. Conséquence de cette erreur.

COMMENT ces auteurs reconnoissent-ils le Verbe pour principe des actions de J. C. , puisqu'un des points de leur nouvelle Théologie est , que le Verbe , comme Verbe , est incapable d'opérer quoique ce soit au dehors ? « L'union substantielle avec » l'humanité , dit le Fr. Berruyer (1) , » ne rend pas le Verbe , comme personne , capable des opérations *ad* » *extra*. D'où il conclut (2) que le

(1) Ibid. pag. 69.

(2) Ibid. Examen du précis , pag. 101.

» Verbe, en tant que personne, n'a pas
« plus de part aux opérations *ad extra*,
» que le Pere & le Saint-Esprit....
» C'est une vérité de Foi, dit-il en-
» core (1), que la personne du Verbe
» n'agit pas plus sur les actions de
» l'humanité de J. C., comme prin-
» cipe qui les produise, que le Pere
» & le Saint-Esprit. »

Confondons l'impiété de cette Doctrine, & commençons par dissiper les équivoques sous lesquelles l'auteur tâche en vain de la déguiser.

Les opérations Divines *ad extra*, comme nous l'avons déjà dit (2), sont communes à toute la Trinité. Ce qu'une des Personnes Divines opere, les deux autres l'operent inséparablement ; parceque la Nature Divine, par laquelle chacune des Personnes opere, est une & indivisible dans toutes les trois. Ainsi le Verbe fait chair, n'opere rien dans sa nature humaine, que le Pere & le Saint-Esprit n'y operent aussi par une seule & unique action. Mais quoique l'opération soit la

(1) Ibid pag. 18.

(2) Voyez ci-dessus, premiere Section, chap. II, art. 6, pag. 321, & suiv.

même dans les trois Personnes , les rapports personnels de cette opération avec l'humanité de J. C. ne sont pas les mêmes. Le Pere & le Saint-Esprit operent dans l'humanité du Verbe , comme dans une nature étrangere à leur Personne , & qui n'est unie qu'à la Personne du Verbe. Le Verbe au contraire en y opérant physiquement les mêmes effets , les opere comme dans une nature qui est à lui , qu'il a prise , & qu'il a rendu sienne en se faisant homme. De-là vient que toutes les actions humaines & les souffrances de J. C. sont dans le sens le plus vrai & le plus exact , des actions & des souffrances du Verbe , agissant & souffrant dans son humanité : au lieu que ce seroit une hérésie de les appeller des actions & des souffrances du Pere , ou du Saint-Esprit. La raison en est , que la nature humaine , par laquelle ces actions sont opérées , & qui éprouve ces souffrances , n'est point unie au Pere , ni au Saint-Esprit en unité de personne , comme elle l'est à la Personne du Verbe. Par exemple , lorsque J. C. marcha d'un pas ferme sur la mer de Tibériade , on ne peut pas

douter , dit saint Augustin (1) , que le Pere & le Saint-Esprit n'aient coopéré physiquement avec le Verbe à la production de ce miracle ; & cependant ce n'est point le Pere ni le Saint-Esprit qui marcherent alors sur les eaux , mais le Verbe seul , parce-que lui seul s'étoit uni personnellement le corps humain en qui cette merveille s'opéra.

Bien loin donc que cette vérité de Foi , que les opérations des Personnes Divines sont inséparables , donne lieu de conclure que le Verbe , comme Personne Divine , n'influe pas physiquement dans les actions de son humanité , il s'ensuit au contraire , qu'il y influe à deux titres. 1. En qualité de Personne Divine , par une opération qui lui est commune avec le Pere & avec le Saint-Esprit. 2. En qualité de Verbe incarné , par une Relation qui est propre à sa personne , à raison du Domaine spécial qu'il a sur une

(1) *S. August. serm. 71. alijs 11. de Verb. Dom. num. 27.* Cum rectissimè dicamus , nec Patrem , nec Spiritum sanctum , sed Filium super mare ambulasse , cujus unius caro erat illa & plantæ fluctibus innitentes , illud tamen opus tanti miraculi Patrem & Spiritum sanctum cooperatos esse quis abnuat ?

humanité qui est à lui , qui reçoit de lui sa forme & sa maniere d'être , & qui n'a de subsistence qu'en lui & que par lui.

Au lieu de suivre aveuglément sur un point si important les idées du Frere Hardouin qui n'étoient propres qu'à l'égarer , le Frere Berruyer auroit dû consulter plutôt le P. Petau. Ce sçavant homme de sa Société l'auroit instruit de la vérité que nous établissons ici. Il lui auroit encore appris que , comme la Nature Divine , quoique commune à toute la Trinité , a été unie à l'humanité , sans que pour cela les trois Personnes de la Trinité se soient incarnées , parceque l'union s'est faite immédiatement & uniquement en la Personne du Verbe : de même , quoique les trois Personnes operent inséparablement dans l'humanité de J. C. ; cependant le Pere & le Saint-Esprit n'y operent pas de la maniere spéciale & personnelle qui est propre au Verbe , c'est-à-dire , qu'ils n'y operent pas comme dans une nature qui leur appartienne & qui leur soit unie en unité de personne (1).

(1) *Petav. tom. 5. Theolog. Dogm. lib. 8. de In-*

Nier cette vérité, & prétendre que le Verbe n'agit pas autrement sur l'humanité qui lui est propre, que le Pere & le Saint-Esprit, c'est nier la réalité de l'Incarnation, & donner à entendre que le Verbe ne s'est pas plus incarné que le Pere & le Saint-Esprit.

carнат. cap. 10. num. 14. Quare ipsa quoque.....
Operatio Divina, secundum interiorem substantiam, & ut à Deo est considerata, & proprietate modificata Verbi, ad humanam naturam applicatur & fit ei peculiaris, ac θεανδρικην ενεργειαν Christi propriam efficit.... Ut enim natura divina humanæ Christi naturæ conjungitur, nec ex eo sequitur totam ipsam Trinitatem uniri, etsi tota ipsa natura Trinitatis cum illa societur: sic operatio toti communis Trinitari cum humanâ operatione committitur; non tamen eodem modo operari Trinitas dicitur, quo Verbum ipsum: eo quòd, non ut personis communis est tribus, sed ut proprietate personali Verbi modificata est operatio ista, ad humanam ενεργειαν accommodatur.



ARTICLE V.

Le Frere Berruyer ose taxer d'hérésie cette Vérité Catholique , que l'humanité en Jesus - Christ est régie , gouvernée , mue , & déterminée par l'impression du Verbe.

LE Frere Berruyer ne se contente pas d'ôter au Verbe toute influence sur l'humanité qu'il a prise ; il ose encore taxer *d'hérésie* les Théologiens Catholiques qui n'approuvent pas ses égaremens. *Cette influence du Verbe, dit-il , est inalliable avec les principes de la Foi (1).* « C'est une hérésie , dit-
 „ il encore (2) , d'enseigner que l'hu-
 „ manité est régie , gouvernée , mue ,
 „ & déterminée par l'impression du
 „ Verbe. . . . C'est une hérésie , ou plu-
 „ tôt c'est un blasphème de dire , (si
 „ on comprend bien ce qu'on dit ,)
 „ que le Verbe produit physiquement
 „ & efficacement l'obéissance de l'hu-
 „ manité. »

(1) Défense du P. B. contre le Projet , &c.
 pag. 23.

(2) Ibid. pag. 19, & 20.

Qui ne s'écriera ici avec un Prophète (1), *malheur à vous qui appelez le mal un bien, & le bien un mal ; qui donnez à la lumière le nom de ténèbres, & aux ténèbres le nom de lumière ; qui faites passer pour doux ce qui est amer, & pour amer ce qui est doux !*

Si ce que ce nouveau Docteur accuse d'hérésie & de blasphème, l'étoit en effet ; tous les Peres de l'Eglise qui ont enseigné cette sainte Doctrine, auroient donc été des *hérétiques*, & des *blasphémateurs*, & ils auroient donné aux Fidèles le poison de l'erreur pour le breuvage salutaire de la vérité ! L'illustre M. Bossuet auroit donné des leçons d'hérésie & de blasphème à M. le Dauphin, ayeul du Roi ; lorsque dans son discours, si généralement estimé, sur l'*Histoire universelle*, il parle ainsi (2) :
« En J. C. le Verbe préside à tout ,
» tient tout sous sa main , . . . domine
» en tout & par-tout la nature qui lui
» est unie . . . En J. C. l'homme est
» absolument soumis à la direction in-

(1) *Isai. V. 20.* Væ qui dicitis malum bonum , & bonum malum : ponentes tenebras lucem & lucem tenebras : ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.

(2) 2. part. art. 6.

» time du Verbe. . . . Tout ce qu'il
 » pense , tout ce qu'il veut , tout ce
 » qu'il dit , tout ce qu'il cache au de-
 » dans , tout ce qu'il montre au dehors ,
 » est animé par le Verbe , conduit par
 » le Verbe , digne du Verbe ! » Saint
 Thomas dont la doctrine angélique a
 reçu de si grands éloges des Souverains
 Pontifes , & qui assurément *comprendoit*
bien ce qu'il disoit , auroit aussi incul-
 qué l'hérésie & le blasphème lorsqu'il
 répète si souvent , que l'humanité en
 J. C. est *l'instrument du Verbe* , &
 qu'elle n'a aucun mouvement qui ne
 lui soit imprimé par le Verbe (1) !

Faut-il s'étonner après cela que mal-
 gré l'approbation que l'Eglise a don-
 née tant de fois à la doctrine de ce
 saint , le Frere Berruyer n'en témoigne
 que du mépris ? Il ne peut souffrir sur-
 tout de lui entendre dire que *l'humani-
 té de J. C. est l'instrument du Verbe*.
 Il demande (2) *quel sens catholique on*
peut donner à ces paroles. A l'autorité
 si bien établie de l'Ange de l'Ecole , il
 ne rougit pas d'opposer celle de Sua-

(1) Voyez plusieurs textes de saint Thomas cités
 ci-dessus , art. 1. pag. 133. 134. 137. 138.

(2) Défense contre le projet, &c. pag. 64. & 65.

rès ; & tout glorieux d'avoir pour lui , à ce qu'il croit , ce Théologien de sa Société : « Voilà , s'écrie-t-il (1) , la » Théologie de saint Thomas expliquée (que ne disoit-il plutôt , corrigée & réformée) « par le célèbre » Suarès , que tout Catholique respecte » comme le plus grand Scholastique » de son siècle. »

Vit-on jamais tout à la fois plus de hardiesse avec plus de foiblesse ? Qu'on loue , si l'on veut , les Ecrits de Suarès ; qu'on dise qu'il a exercé ses talens sur presque toutes les matieres Théologiques ; qu'on ajoute qu'il a brillé parmi les Scholastiques de sa Société , & qu'il s'y est acquis un grand nom : nous n'y trouverons point à redire. Mais l'Eglise ne s'est pas déclarée en faveur des Ecrits & des sentimens de Suarès , comme elle l'a fait en faveur de la doctrine de saint Thomas. Elle l'a laissé dans la foule de tant d'autres scholastiques modernes , dont elle n'approuve les sentimens , qu'autant qu'ils se trouvent conformes à l'Ecriture , à la Tradition & aux saints Peres. Exiger

(1) Ibid. pag. 66.

que tout Catholique respecte le célèbre Suarès comme le plus grand Scholastique de son siècle ; le mettre en parallèle avec saint Thomas , dont la doctrine a été si souvent & si solennellement autorisée par les Papes & par un grand nombre de sçavans & saints Evêques ; vouloir même que son autorité l'emporte sur celle de ce saint Docteur ; se croire dispensé d'écouter les Peres & les plus célèbres Théologiens , dès qu'on croira qu'ils ne s'accordent pas avec Suarès ; le proposer à tout Catholique pour la règle & le modèle de ce qu'il faut penser : c'est s'établir de son chef l'arbitre de la Catholicité ; c'est faire injure aux saints Peres , & à l'Eglise qui nous renvoie toujours à leurs Ecrits , & qui les consulte elle-même ; c'est renverser la Règle de la Foi , qui ne permet pas d'embrasser les opinions d'aucun auteur particulier , quel qu'il soit , au préjudice de ce qui a été cru & enseigné dans tous les lieux , dans tous les tems & par tous les saints Docteurs , *quod ubique , quod semper , quod ab omnibus.*



ARTICLE VI.

Le Frere Berruyer prétend que les actions de Jesus - Christ sont simplement dignifiées , & non produites par le Verbe , & qu'on ne les lui attribue que par une pure dénomination ou attribution Logicale. Erreur & illusion de cette doctrine.

Sil le Verbe ne produit pas les actions humaines en J. C. , s'il n'a aucune influence physique sur l'humanité qui lui est unie , s'il est même incapable de rien opérer au dehors , comme les Freres Hardouin & Berruyer le prétendent : en quel sens consentent-ils donc à lui donner le titre de principe *quod* ? A-t-on jamais donné le nom de *principe* , à ce qui n'a ni influence , ni opération , à ce qui est même incapable d'aucune action ? N'est-ce pas tromper indignement les Fidèles , que de respecter en apparence les termes destinés à exprimer les vérités Catholiques , tandis qu'on en rejette la propre & unique signification ?

Le Frere Berruyer répond (1) qu'on attribue au Verbe la dénomination

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. quæst. 1. pag. 21.* Verum equidem est, omnes compositi actiones & passionés ad personam pertinere, & in prædicatione logicâ personæ tribui, eoque sensu Theandricas dici posse actiones aut passionés liberas & meritorias Jesu Christi, quod à naturâ humanâ tanquam à principio effectivo proficiantur, simulque à Personâ Christi Divinâ ad meriti infinitudinem eleventur. *Ibid. quæst. 2. pag. 53.* A Verbo operationes & passionés accipiunt quod sint valoris infiniti, & Dei operationes passionésque verè denominentur, quoniam in prædicatione logicâ passionés & actionés sunt suppositorum seu personarum. *Ibid. pag. 97.* De actionibus Christi aut passionibus cum sermo instituitur, subjectum logicum omnis vel denominationis, vel propositionis, Verbum est, seu persona in quâ Christus subsistit. [C'est s'exprimer très-mal. L'humanité de Jesus-Christ subsiste dans la Personne du Verbe ; mais Jesus-Christ ne subsiste pas dans la Personne du Verbe : il est le Verbe même en qui l'humanité subsiste. C'est la différence essentielle qu'il y a sur ce point entre les termes abstraits, qui expriment les natures, & les termes concrets qui expriment la personne.]

Défense contre le Projet d'Instr. Past. pag. 31. Comme la nature est essentiellement d'une personne, à laquelle toutes les opérations sont attribuées in prædicatione logicâ ; autant qu'il est vrai de dire que la nature ne tient point de la personne la qualité de cause physique de ses actions. [C'est comme si l'on disoit qu'une nature ne tient pas de sa subsistance actuelle & de sa manière d'être la qualité de principe physique de ses actions ; ce qui est de la dernière absurdité.] Autant est-il vrai qu'en Jesus-Christ les actions de l'humanité, subsistante dans une Personne Divine, sont d'un mérite & d'un prix infini, puisqu'elles sont les actions de l'humanité d'un Dieu. [Quel circuit ! Pourquoi ne pas dire, comme tous les Catholiques, puisqu'elles sont les actions d'un Dieu agissant par l'humanité qu'il a rendu sienne ?] *Ibid.*

de principe *quod* , 1. parce qu'il est d'usage que les actions soient attribuées au suppôt ou à la personne par une attribution logique , *prædicatione logicâ*. 2. Parce qu'encore que le Verbe n'influe point dans la production des actions de l'humanité , il les *dignifie* cependant & les *divinise*.

Ne nous laissons pas éblouir par de

pag. 37. Selon le P. Berruyer , la Personne du Verbe est le principe dignifiant , ou le principe *quod* de toutes les actions & de toutes les passions du composé. *Ibid.* pag. 39. Le Verbe est le principe qui dignifie & qui divinise toutes les actions de Jesus-Christ ; parce qu'il est la Personne de l'humanité , qui en est le principe physique & effectif. *Ibid.* pag. 71. Ce n'est point l'influence physique de la personne , mais sa dignité & son union intime avec la nature , qui donne le prix aux actions du composé. *Ibid.* Examen du Précis , pag. 101. Le Verbe est le principe *quod* auquel s'attribuent , *in prædicatione logicâ* , toutes les actions du composé , parceque les actions , aussi-bien que les passions du composé sont de la personne : *actiones sunt suppositorum*. LE VERBE N'EN PRODUIT AUCUNE comme principe effectif : IL LES DIVINISE TOUTES comme principe *quod* ou comme personne divine à qui elles appartiennent. *Ibid.* pag. 133. Cet Auteur [le P. Berruyer] a distingué avec tous les Théologiens le principe *quo* & le principe *quod* : [oui ; mais en prétendant que le principe *quod* n'est principe de rien , & ne produit rien.] Il n'est donc pas vrai que , selon le P. Berruyer , la Personne du Verbe ne produit aucune des actions de Jesus-Christ. Elle n'en produit aucune comme principe *quo*. ELLE LES DIVINISE TOUTES comme principe *quod*. [Remarquez qu'il ne dit pas que le Verbe les produise comme principe *quod* , mais simplement qu'il les divinise. Or , diviniser , dans sa pensée , n'est pas produire.]

grands mots , qui ne signifient rien dès qu'on les dépouille de leur sens propre & unique. Il n'est d'un usage universel d'attribuer à la personne les actions qui s'operent par les natures , comme le Frere Berruyer est forcé d'en convenir , que parce que c'est une vérité généralement reçue , que la personne est en effet le principe de ces actions. Ce n'est pas par une façon de parler impropre ou arbitraire , que l'on dit que l'homme est le principe de toutes les actions qui s'operent par son ame & par son corps. Ce langage dicté par la nature même , est fondé sur ce que l'ame & le corps étant unis physiquement dans la personne de chaque homme , la plus exacte vérité exige qu'on pense & qu'on parle ainsi. Il en est de même à proportion de J. C. Comme ce n'est point par une simple dénomination , ni par une pure *attribution logique* , mais très-réellement , que le Verbe s'est fait chair ; ce n'est pas non plus , dit le P. Thomassin de l'Oratoire (1),

(1) Thomass. tom. 2. Theolog. Dogm. lib. 4. de Incarnatione , cap. 14. num. 4. & 5. Unus idemque cum sit Deus & homo , non verbo tenus , sed ipsâ re ,

par une simple dénomination , ni par une pure *attribution logique*, mais très-réellement , que le Verbe fait chair est le principe de toutes les actions de son humanité. Tout ce qui appartient à la nature humaine en J. C. , appartient physiquement au Verbe , & non pas simplement dans un sens moral ; parce que l'union de l'humanité [avec le Verbe , n'est pas une simple union morale , mais une union physique , substantielle & hypotasti-

sua facit esse unius , sibi que consequenter uni attribui jubet quæcumque alter utrius naturæ sunt. Sicut unus ex animâ & corpore compactus homo cùm sit , tùm quæ animæ sunt , tùm quæ corporis ornamenta , ei uni promiscuè tribuimus , non logicâ tantùm & verbali licentiâ , sed jure Physico substantivoque dominatu Ejus enim unius physicè propria sunt , quæcumque vel animæ vel corporis sunt..... Ex quibus emergit , cùm qui Deus æternus erat , verus homo factus est , tam verè & physicè ejus esse eique tribui totam hominis ærurnarum & passionum seriem , quàm verè & physicè homo est. Nam pati morique , & alia id genus , hominis naturæ & nomini implicata infixaque nunc indivulsè sunt. Unde pati & mori , non verbo , sed re tribuitur ei , qui non verbo , sed reipsâ homo est. Et vicissim homo Deificatus est , homo , inquam , non voce nudâ , sed rei proprietate , Deificatur , & naturaliter , substantivèque Deus est. Ergo non affectatâ verborum gloriâ , sed simplici veritatis jure homo iste sua habet , sibi que tribui poscit , quæcumque Dei sunt.... Ita ergo humana Deo , Divina homini omnia , non canoras nugas , sed rerum simplicem veritatem secuti , assignamus.

que. Tout ce que J. C. Homme fait ; c'est le Verbe qui le fait ; parcequ'en vertu de cette union personnelle , le Verbe est véritablement Homme & que l'Homme est véritablement le Verbe.

Par la même raison , il n'est vrai de dire que le Verbe *dignifie* & *divinise* les actions humaines de J. C. , que parcequ'il les produit réellement par son humanité , & qu'il en est véritablement le principe. Si ces actions n'avoient pour principe physique & effectif que l'humanité seule sans aucune influence du Verbe , elles seroient purement humaines & totalement étrangères au Verbe. On ne pourroit les appeller Divines , ni leur attribuer une valeur & un mérite infinis , que dans un sens impropre , par une pure dénomination ou attribution extrinseque. Pour être véritablement & intrinsequement des actions Divines & d'un prix infini , il faut que le principe qui les produit soit divin , qu'elles soient les actions d'un Dieu , que ce soit le Verbe qui les produise. En un mot , le Verbe ne donne un
mérite

mérite infini aux actions de son humanité, que parceque c'est lui qui les produit par son humanité.

Ajoutons encore une autre réflexion. Supposé que le Verbe ne soit pas le principe *quod* des actions humaines de J. C. en ce sens qu'il les produise; il s'ensuivra que l'humanité n'est pas simplement le principe par lequel ces actions sont produites, *principium quo*, mais qu'elle est aussi le principe qui les produit, *principium quod*; & comme, de l'aveu du Frere Beruyer, la qualité de *principium quod*, n'appartient qu'au suppôt ou à la personne, il résultera évidemment par une seconde conséquence, que l'humanité de Jesus-Christ, considérée directement & en elle-même, *directè & in recto*, n'est pas moins une personne que l'humanité des autres hommes, & qu'ainsi son union avec le Verbe n'est qu'une union morale & de pure dénomination. C'est à cette impiété que vient aboutir en dernière analyse tout ce que nous avons jusqu'à présent rapporté de ces auteurs.



ARTICLE VII.

Les Freres Hardouin & Berruyer , en soutenant que l'humanité de Jesus-Christ est le principe complet de ses actions , indépendamment de son union avec le Verbe , sont convaincus d'attribuer à cette humanité sainte une subsistence ou une hypostase propre & indépendante du Verbe.

QUE dirons - nous de cet autre principe inculqué très-souvent par les Freres Hardouin & Berruyer , & qui renferme lui seul tout le poison du Nestorianisme, sçavoir que l'humanité de Jesus - Christ *est complete en qualité de principe physique de ses actions , indépendamment de son union avec le Verbe ?*

Le Frere Hardouin le dit en termes formels (1) : « Par ce nom , *Jesus-*

(1) *Hard. in Joan. cap. 1. adnot. ad v. 1. pag. 249. col. 1. Cum Christi nomine intelligi oporteat principium agendi completum & merendi , & quidem absque Verbo.*

Ibid. in cap. 4. adnot. ad v. 22. pag. 268. col. 1.

» *Christ*, dit-il, il faut entendre un
» principe complet, capable d'agir &
» de mériter indépendamment du
» Verbe, & *quidem absque Verbo* ; &
» ce principe, c'est son humanité tou-
» te seule. »

Cette erreur est encore plus développée par son Disciple : « La nature
» humaine de J. C., dit le Frere Ber-
» ruyer (1), est complétée à la vérité
» en genre de personne par l'union
» hypostatique du Verbe ; mais cette
» même nature humaine n'est pas com-
» plétée par l'union hypostatique du
» Verbe, en qualité de principe qui
» produit ses actions, celles même qui
» sont surnaturelles (*) Ainsi le

Vox ea est humanitatis solius ABSQUE VERBO completæ in ratione principii quo elicitivi omnium in Christo actuum.

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. quæst. 1. pag. 21. & 22.*
Ratio à priori est, quòd natura Christi humana completur quidem per hypostaticam Verbi unionem in ratione personæ, non completur autem per unionem Verbi hypostaticam eadem Christi natura in ratione principii actiones suas, etiam supernaturales, producentis adeo ut Verbum sub reduplicatione complentis & terminantis naturam Christi humanam, conferat quidem ad valorem infinitum actionum & passionum Christi earumque dignitatem ; ad complementum autem naturæ Christi humanæ, in ratione principii agentis, & actiones suas, sive physicè, sive supernaturaliter producentis, nihil omnino conferat.

(*) Ces mots, *etiam supernaturales*, qui revien-

» Verbe , considéré en tant qu'il com-
 » plete & qu'il termine la nature hu-
 » maine de J. C. , contribue à la vérité
 » à la dignité & à la valeur infinie des
 » actions & des souffrances de J. C. ;
 » mais il ne contribue absolument en
 » rien , *nihil omnino conferat* , à com-
 » pleter la nature humaine de J. C. en
 » qualité de principe agissant & pro-
 » duisant soit physiquement soit sur-
 » naturellement ses actions. » On
 trouve la même chose répétée en plu-
 sieurs autres endroits de ses Disserta-
 tions & de ses Défenses (1).

Qui ne voit que parler ainsi , c'est
 attribuer à l'humanité de J. C. une

nent en beaucoup d'autres endroits des Ecrits des
 Freres Hardouin & Berruyer , supposent , au grand
 scandale des Chrétiens , que toutes les actions de
 Notre Seigneur Jesus-Christ , n'étoient pas surnatu-
 relles , mais qu'il en faisoit plusieurs par un motif
 purement naturel , sans que la charité en fût le prin-
 cipe , ni la gloire de Dieu la fin dernière.

(1) *Ibid.* pag. 23. & 24. Ex unione hypostaticâ hu-
 manitatis Christi cum personâ unâ divinâ existit hu-
 manitas Verbo completa , quæ sola principium est
 effectivum , ALIUNDE COMPLETUM in ratione prin-
 cipii , & subjectum per se actionum omnium & pas-
 sionum.

Défense... du P. B. contre le Projet , &c. *Responf.*
ad adnot. pag. 193. Non completur per unionem
 Verbi hypostaticam natura humana Christi in ratione
 principii actiones suas , etiam supernaturales , pro-
 ducentis.

subsistence & une hypostase qui lui soit propre, & qui la mette en état d'agir indépendamment de la subsistence & de l'hypostase du Verbe ? Car, comme nous l'avons déjà dit après le P. Petau (1), c'est un principe constant qu'aucune nature n'est capable de produire la moindre action, à moins qu'elle ne subsiste actuellement, & qu'elle n'ait sa maniere d'être & d'exister qui la détermine, & qui la constitue dans son état physique. Or il est de foi que la nature humaine en J. C. n'a de subsistence, de maniere d'être & d'exister actuellement, que dans le Verbe, & par le Verbe. C'est même en cela que consiste proprement le Mystère de l'Incarnation & l'union hypostatique. D'où il résulte que cette humanité sainte n'est capable de faire aucune action qu'en conséquence & dépendamment de sa subsistence dans le Verbe. Par conséquent, vouloir qu'indépendamment de son union avec le Verbe, l'humanité de J. C.

(1) *Petav. tom. 5. lib. 8. cap. 10. num. 12.* Nulla, nisi subsistens, agit natura quippiam : & prius definiri & terminari illam oportet, certâque consistendi proprietate devinciri, quàm functionem ullam præstare possit.

soit complétée en qualité de principe agissant, & pourvue de tout ce qui lui est nécessaire pour agir ; vouloir que le complément qui la met physiquement en état d'agir, lui vienne d'ailleurs que de cette union, *ALIUNDE completa in ratione principii* ; vouloir enfin que son union avec le Verbe ne contribue absolument en rien à la rendre le principe effectif & productif de toutes ses actions, *nihil omnino conferat* ; c'est prétendre en termes équivalens que l'humanité de J. C. a sa manière d'être, son état, son actualité, en un mot sa subsistence propre indépendamment de la subsistence du Verbe : ce qui est manifestement hérétique & Nestorien.

Difons plus : vouloir que, même sans le Verbe, & *quidem absque Verbo*, l'humanité de J. C. soit le principe complet de ses actions & de ses mérites, c'est prétendre qu'elle agit à part & séparément du Verbe : & comme nulle nature ne peut agir qu'elle ne soit actuellement subsistante, il s'en suivra que l'humanité de J. C. agissant à part, & séparément du Verbe, *absque Verbo*, a aussi une subsistence à part

& séparément du Verbe. Sa subsistence dans la Personne du Verbe (supposé qu'il pût encore en être question dans une si énorme Théologie) ne sera donc qu'un titre honorifique dont cette humanité sainte aura été décorée. Ce sera une pure dénomination accidentelle & extrinseque, qui ne l'affectera pas substantiellement, & qui ne constituera pas sa maniere d'être physique & actuelle. Ce sera tout au plus, selon la comparaison dont le Frere Berruyer se sert lui-même, une qualité accessoire, telle que la dignité de Prince ou de fils du Prince (1); dignité qui

(1) Voici l'usage que le Frere Berruyer, ou quelqu'un de ses Partisans fait de cette comparaison. *Défense du P. B. contre le projet d'Instr. Past.* p. 74.
» Que le Fils d'un Grand Roi fasse des actions héroïques dans le genre moral, ce seront les puissances humaines & naturelles du Prince qui auront été le principe physique & complet de ces actions. Elles ne seront pas moins les actions du Prince : elles tiennent leur mérite & leur excellence de la dignité de sa personne, qui n'aura contribué en rien comme principe *quo* à leur production physique. On sent bien que de pareilles comparaisons emportent avec soi de grandes différences ; mais CES DIFFÉRENCES NE TOMBENT POINT SUR L'OBJET DE LA COMPARAISON ; elles n'empêchent pas que la nature des deux côtés ne soit le principe *quo* & complet des opérations, & que la personne dont elles sont les opérations, quoiqu'elle ne les ait pas produites physiquement, ne leur confère sa dignité à raison de l'UNION RÉELLE de la nature

n'entre pour rien dans l'être physique & substantiel de la personne qui en est revêtue , qui la suppose subsistante , & qui n'est en aucune maniere le principe , ni la cause , ni le terme de son hypostase ou de sa personnalité. Car quoique , pour désigner un Prince , on se serve quelquefois de cette expression , *la personne du Prince* , tout le monde sçait que ce n'est qu'un langage figuré & métaphorique , qui signifie simplement que la personne dont on parle , est revêtue , par le droit de sa naissance , ou autrement , de la qualité de Prince ; qualité purement accessoire à son être physique , & qu'elle pourroit ne pas avoir , sans cesser pour cela d'être la même personne individuelle.

C'est à regret , N. C. F. , que nous entrons dans des discussions qui pourront vous paroître un peu abstraites.

» & de la personne dans le même individu. » [Il est visible que l'Auteur donne à la dignité Royale ou à la qualité de Fils de Roi , le nom de *personne*. C'est renverser toutes les idées. La dignité Royale se trouve dans la personne du Roi , mais elle n'est pas la personne même ou l'hypostase du Roi. Si le Verbe n'est la Personne de Jesus-Christ que dans ce sens-là , à quoi réduit-on le grand Mystère de l'Incarnation & de l'unité de personne en Jesus-Christ ?]

Mais l'intérêt essentiel de l'Eglise & votre propre utilité nous y obligent. Plus l'esprit d'erreur varie ses artifices pour corrompre l'intégrité de votre foi ; plus notre ministère exige que nous vous découvriions les filets qui vous sont tendus , & que nous ne négligions rien pour vous préserver , avec le secours de la grace , du malheur de vous y laisser surprendre.

C'est ce même motif qui nous détermine à ne pas laisser sans réponse un misérable sophisme , par lequel le Frere Berruyer s'efforce en vain d'obscurcir la lumiere de la vérité. « Une » nature humaine individuelle , dit-il » (1) , est le principe productif de ses » opérations indépendamment de la » *taleité* de la personne , parce qu'à » quelque personne que cette nature » humaine appartienne , elle a tou-

(1) *Ibid. Réponse à la Réplique* , pag. 266. Sic licet argumentari : natura aliqua humana individua , independenter à taleitate personæ , est principium elicativum operationum suarum , quia , cujuslibet personæ sit , eundem retinet intellectum , eandem voluntatem , cæterasque facultates..... Ergo à vero alienum non est dicere , quòd Verbum sub reduplicatione complementis & terminantis naturam Christi humanam , nihil ei conferat in ratione principii agentis , & actiones suas sive physicè sive supernaturaliter producentis.

» jours le même entendement , la même
 » volonté , & les mêmes facultés....
 » Par conséquent ce n'est pas s'écarter
 » du vrai , que d'enseigner que le Ver-
 » be , en tant qu'il complete & qu'il
 » termine la nature humaine de J. C. ,
 » ne contribue en rien à la rendre prin-
 » cipe physique de ses actions. »

Ce raisonneur s'entend-il lui-même , & connoît-il l'état de la question , qu'il a la témérité de traiter ? Ne sçait-il pas qu'une nature humaine , & toute autre nature , ne peut exister *individuellement* sans avoir une subsistence individuelle & une manière d'être propre & déterminée ; sans quoi ce ne seroit pas une nature humaine individuelle , mais une nature humaine considérée en général & sans existence actuelle ? Toute nature humaine individuelle a nécessairement sa manière individuelle de subsister. Ou elle subsiste à part , par une subsistence qui lui est propre , & qui en fait , non pas une personne en général , mais telle personne individuelle , *talis* , ou plutôt , *hæc numero persona* : (c'est ainsi que la nature humaine subsiste en chacun de nous) ou bien

elle subsiste dans un autre à qui elle appartient, & qui en se l'appropriant, lui donne sa maniere d'être & d'exister : c'est ainsi que, par une grace unique & sans exemple, la nature humaine subsiste dans la Personne du Verbe fait chair. Il est donc d'une fausseté manifeste, qu'une nature humaine soit ou puisse être le principe physique & complet d'aucune opération indépendamment de ce que cet Auteur appelle *la taléité*, ou *l'hacceité de la personne*. Il faut exister avant que d'agir, *prius est esse quam operari*. Il faut subsister actuellement & d'une maniere déterminée, soit en soi-même, à part, & par sa propre subsistence ; soit dans un autre à qui on appartient, pour être en état de faire la moindre action, *nulla, nisi subsistens, agit natura quippiam*, dit excellemment le P. Petau. Quand un homme agit, ce n'est pas une personne en l'air, ou considérée en général, mais *telle* personne numerique & individuelle, qui agit par sa nature individuelle. Quand Notre Seigneur J. C. agit, & fait des actions humaines, c'est la Personne même du Verbe qui

agit par l'humanité qu'il s'est unie , & qui n'a d'action qu'en lui & par lui , comme elle n'a de subsistence qu'en lui & par lui. Bien loin donc que le Paralogisme du Frere Berruyer ou de ses Défenseurs , soit propre à prouver que le Verbe ne contribue en rien à rendre l'humanité de J. C. principe physique de ses actions ; il faut conclure tout au contraire , que comme dans chaque homme l'humanité n'est le principe de ses actions , que parce qu'elle subsiste en lui individuellement , de même l'humanité de J. C. n'est capable de produire aucune action , que parce qu'elle subsiste individuellement dans la Personne du Verbe.

Le Frere Berruyer n'a pu se former des idées différentes de celles-là , que parce qu'il ne regarde pas le Verbe comme une personne réelle , ni comme étant substantiellement & proprement la Personne de J. C. , mais comme un simple titre accessoire , ou comme une pure dénomination surajoutée à la subsistence propre , physique & actuelle de l'humanité de J. C. ; de même à-peu-près , selon sa

comparaïson , que la dignité Royale , ou la qualité de fils du Roi se trouve unie à la personne individuelle qui en est honorée , & qui a sa subsistence physique indépendamment de cette qualité. Ce que nous allons voir dans l'Article suivant , vous dévoilera de plus en plus cette Doctrine impie.

A R T I C L E V I I I .

Ces mêmes Auteurs , en prétendant que l'humanité de Jesus - Christ a été sanctifiée par les dons surnaturels avant que d'être unie au Verbe , sont de nouveau convaincus d'attribuer à cette humanité sainte une subsistence ou hypostase propre & indépendante du Verbe.

IL s'agit ici d'un autre principe commun aux Freres Hardouin & Berruyer. Ce principe est que l'infusion des dons surnaturels dans l'humanité de J. C. a précédé , d'une priorité de nature ou de pensée , son union avec le Verbe.

Le Frere Berruyer distingue quatre effets que Dieu a opérés dans la conception de J. C. , & voici en quel ordre il les arrange (1). En premier lieu,

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. q. 2. pag. 56. & seq.* In iis quæ . . . primo conceptionis Christi instanti peracta intelliguntur , . . . plura sunt distinguenda. Primum , formatio corporis Christi Secundum , creatio animæ Christi humanæ & perfectissimæ , naturalisque ejus cum corpore unio. Tertium , debita , intuitu unionis hypostaticæ humanitatis Christi cum personâ unâ divinâ , omnium donorum infusio & jurium communicatio. Quartum denique , unio physica , realis & substantialis humanitatis Christi , per dona sanctificatæ , cum personâ unâ divinâ , in unitatem personæ , & divinæ consortium naturæ , quæ natura divina à personis divinis realiter non distinguitur Si in tertio hæreret effectus [Physica & momentanea actio , ex quâ effectus illi quatuor simul & semel consequuntur] intelligeretur fieri Deus Pater Christi adoptivus , adoptans quidem in Christo , *Virginis Filio* , *Filium primogenitum* , cæteris fratribus in ipso adoptandis , perfectiorem , sed in eodem perfectionis genere , adeoque Filium adoptivum tantum , non Filium verum & naturalem Sed quoniam actio illa unica , & momentanea Ultimò terminatur ad substantialem humanitatis Christi per dona sanctificatæ cum personâ unâ divinâ unionem , per illam actionem non denominatur Deus Christi Pater adoptivus. Restat ergo , ut Deus unus & verus , subsistens in tribus Personis , denominetur & sit Pater Christi verus & naturalis per actionem quæ humanitatem Christi donis omnibus ornatam , in primo instanti creationis suæ , substantiali unione conjungit cum personâ unâ divinâ , in unitatem personæ , & divinæ naturæ participationem. Quâ unione reali & physica receptâ in humanitate Christi , Christus secundum sanctissimam suam humanitatem in genere subsistendi completam , est & dicitur verus naturalisque Dei Filius , Dei , inquam unius & veri , in quibus personis subsistentis.

dit-il , le corps de J. C. a été produit & formé du sang de la sainte Vierge : en second lieu , son ame humaine a été créée & unie physiquement à ce corps : en troisième lieu , Dieu a rempli cette humanité sainte de tous les dons surnaturels , & lui a communiqué toute sorte de droits en vue de l'union hypostatique qu'elle devoit avoir avec une Personne Divine : en quatrième lieu enfin , *quartum denique* , il a uni cette humanité ainsi sanctifiée par les dons , *per dona sanctificatæ* , avec une Personne Divine , en unité de Personne , & en participation de la Nature Divine.

Suivant cet ordre , l'union hypostatique n'a eu lieu qu'après que l'humanité de J. C. a été sanctifiée par les dons de la grace. « Si l'action de Dieu » s'étoit arrêtée après le troisième effet , ajoute-t-il , Dieu ne seroit le » Pere de J. C. que par adoption , & » J. C. seroit simplement son Fils » adoptif & *son premier né* , plus par- » fait à la vérité que les autres qui » devoient être adoptés en lui , mais » dans le même genre de perfection , » & il ne seroit pas le fils véritable &

» naturel de Dieu. Mais comme l'ac-
» tion de Dieu s'est terminée enfin à
» unir substantiellement l'humanité de
» J. C. , préalablement sanctifiée par
» l'infusion des dons , avec une Per-
» sonne Divine , en unité de Person-
» ne, & en participation de la Nature
» Divine ; il s'ensuit que Dieu n'est
» point appelé le Pere de J. C. sim-
» plement par adoption. Reste donc,
» que Dieu un & véritable, subsistant
» en trois Personnes, soit appelé, &
» soit en effet le Pere véritable & na-
» turel de J. C. par cette action , qui ,
» après avoir orné l'humanité de J. C.
» de tous les dons , l'a unie au pre-
» mier moment de sa création avec
» une Personne Divine , en unité de
» Personne , & en participation de la
» nature Divine ; & que par cette
» union reçue dans son humanité ,
» J. C. soit appelé & soit en effet ,
» selon sa sainte humanité, le Fils vé-
» ritable & naturel de Dieu, de Dieu ,
» dis-je , un & véritable , subsistant
» en trois Personnes. »

Nous examinerons dans la Section
suivante ce qu'il faut penser de cette
prétendue filiation temporelle , par

laquelle ces Auteurs prétendent que l'humanité de J. C. a été faite le vrai & naturel Fils de Dieu un, subsistant en trois Personnes. Il ne s'agit ici que de l'ordre que le Frere Berruyer met entre les différens effets de l'opération Divine, & selon lequel l'humanité de J. C. est supposée avoir été sanctifiée par les dons de la grace avant que d'être unie au Verbe. C'est ce qui lui fait dire encore dans un autre endroit (1), que quand on dit, *l'homme a été fait Fils de Dieu*, cette proposition a pour sujet l'humanité de J. C. ornée de tous les dons, *humanitas Christi donis omnibus ornata*: ce qui suppose que l'infusion des dons de la grace a précédé dans l'humanité de J. C. son union avec une Personne Divine, union par laquelle il prétend qu'elle a été faite le Fils de Dieu. De là vient enfin que toutes les fois qu'il a occasion de parler des dons accordés à l'humanité de J. C., il n'en parle que comme d'un effet qui a précédé d'une priorité d'ordre ou de nature,

(1) *Ibid. pag. 73.* In illâ propositione *Homo factus est Filius Dei*, *Homo factus est Deo Filius*, subjectum est *humanitas Christi donis omnibus ornata*.

l'union hypostatique (1). Et en cela, comme à son ordinaire, il ne fait que suivre exactement les leçons du Frere Hardouin (2).

Ne pensez pas que cet arrangement, tout-à-fait contraire à la Doctrine commune des Théologiens, soit fait sans dessein, ou qu'il soit de peu de conséquence. Vouloir que l'humanité du Sauveur ait été remplie des dons de la grace avant que d'être unie au Verbe, c'est manifestement lui attribuer une subsistence propre antérieurement à sa subsistence dans le Verbe. Car c'est un axiome en cette matiere, que comme aucune nature n'est capable d'agir, aucune aussi n'est capable de recevoir aucuns dons, aucuns droits, aucunes prérogatives, si elle n'a une subsistence actuelle, une forme, un état & une maniere d'être dé-

(1) *Ibid.* pag. 101. Sanctissimam Christi humanitatem, ex Virgineo sanguine propagandam, donis ornandam omnibus, & personæ uni Divinæ in tempore conjungendam.

(2) *Hard. in Actus Apost. cap. 2. adnot. ad v. 13.* Catholicis Filii nomine in sacra scripturâ intelligentibus ipsam quidem humanitatem per se, sed tum insignibus donis instructam, quæ sint ipsa creata & à Divinitate distincta, tum hypostaticè Verbo unitam, ex quo Christus habet ut Filius sit.

terminée. Une nature qui n'a point de subsistence actuelle & déterminée, n'a point non plus d'existence réelle & individuelle : c'est une nature en l'air & purement idéale. Il n'est donc pas possible de concevoir l'humanité de J. C. comme ornée des dons surnaturels antérieurement à son union avec le Verbe, sans la concevoir dès-lors actuellement subsistante, & individuée par une manière d'être réelle & déterminée, antérieurement à l'union. Or si l'humanité de J. C. antérieurement à son union avec le Verbe, a une subsistence actuelle & individuelle, une manière d'être réelle & déterminée qui la mette en état d'agir & de recevoir les dons de la grace, il est évident qu'elle est une vraie personne indépendamment de la Propriété personnelle du Verbe, & que son union subséquente avec le Verbe n'est nullement ce qui constitue son état physique & individuel, mais ne peut plus être qu'une qualité accessoire, qu'un titre accidentel & honorifique, qu'une simple dénomination.

Le Frere Hardouin l'a fort bien compris : il l'avoue même assez fran-

chement. « Par l'humanité de J. C. ;
 » dit-il (1) , nous n'entendons pas une
 » nature humaine considérée séparé-
 » ment des dons habituels & des gra-
 » ces actuelles nécessaires pour agir :
 » nous entendons un individu de la
 » nature humaine très-abondamment
 » pourvu & rempli de tous les secours
 » dont elle a besoin pour produire des
 » actes convenables à sa nature & à
 » son ministère. Un pareil individu
 » peut très-bien être exprimé par le
 » genre masculin , comme un suppôt
 » ou une personne. Et en effet , c'est
 » ainsi que S. Paul l'a considéré , lors-
 » qu'en parlant de l'humanité de J.C. ,
 » il a dit avec vérité & très - propre-
 » ment , *il a été prédestiné à être le Fils*
de Dieu ; il a été fait Fils à Dieu. »

La conséquence saute aux yeux.
 L'humanité que ces Auteurs préten-

(1) *Hard. in Epist. ad Rom. cap. 1. adnot. ad v. 4.*
 Humanitatis nomine non intelligimus humanam na-
 turam sejunctam à donis habitualibus , gratiisque
 actualibus ad agendum necessariis ; sed individuum
 naturæ humanæ iisdem instructissimum & completum
 in ordine ad actus suæ naturæ suoque muneri conve-
 nientes producendos. Quod proinde in prædicatione
 logicâ instar suppositi masculino genere verè ac pro-
 priè dicitur ab Apostolo , *Qui prædestinatus est , Qui*
factus est ei.

dent avoir été faite *Fils de Dieu*, est, selon eux, une humanité préalablement pourvue de tous les dons & de tous les secours nécessaires pour agir; une humanité qu'on peut exprimer avec vérité & très-proprement par le genre masculin, & considérer comme un *suppôt* ou une *personne*. Or ce n'est que par son union avec le Verbe, qu'ils prétendent que cette humanité sainte a été faite le *Fils de Dieu*. Donc, suivant leurs principes, antérieurement à l'union, l'humanité de J. C. peut être considérée comme une *personne*; & la considérer ainsi, ce n'est point s'écarter de la vérité ni de la propriété du langage, *verè ac propriè*.

Que les principes de la saine Théologie sont différens! Comme la Foi ne connoît point en J. C. d'autre Personne, ni d'autre subsistence que celle du Verbe, les Théologiens concluent que l'union avec le Verbe est la source, le fondement & le principe de toutes les graces dont l'humanité de J. C. a été remplie dès le premier instant de sa conception. « Les dons de » la grace, dit S. Thomas (1), sont

(1) S. Thom. part. 3. quæst. 6. art. 6. Sed contra,

» quelque chose d'accidentel ; au lieu
 » que l'union du Verbe avec la nature
 » humaine s'est faite selon la subsis-
 » tence, & non pas accidentellement. »
 Or la subsistence précède nécessaire-
 ment tout ce qui n'est qu'accidentel :
 elle en est la base & le soutien. « La
 » grace de l'union , dit-il encore (1) ,
 » est l'être personnel que Dieu a don-
 » né gratuitement à la nature humaine
 » en la Personne du Verbe qui est le
 » terme de cette union ; mais la grace
 » habituelle par laquelle la nature hu-
 » maine a été sanctifiée spirituelle-
 » ment , est un effet & une suite de
 » l'union , selon cette parole de Saint
 « Jean , *Nous avons vu sa gloire , com-*
 » *me du Fils unique du Pere , plein de*

Gratia est quoddam accidens.... Unio autem Verbi ad
 humanam naturam , est facta secundum subsistentiam
 & non secundum accidens.... Ergo natura humana
 non est assumpta mediante gratiâ.

(1) *Ibid. in corp.* Gratia unionis est ipsum esse per-
 sonale , quod gratis divinitus datur humanæ naturæ
 in personâ Verbi , quod quidem est terminus as-
 sumptionis : Gratia autem habitualis pertinens ad
 spirituales sanctitatem illius hominis , est effectus
 quidam consequens unionem , secundum illud Joan. I.
Vidimus gloriam ejus quasi unigeniti à Patre , plenum
gratiæ & veritatis. Per quod datur intelligi , quod
 ex hoc ipso quod ille homo est unigenitus à Patre ,
 [quod habet per unionem] habet plenitudinem gra-
 tiæ & veritatis.

» *grace & de vérité* : ce qui fait enten-
» dre que c'est parce qu'en vertu de
» l'union J. C. homme est le Fils uni-
» que engendré par le Pere , qu'il a la
» plénitude de la grace & de la vé-
» rité. »

S. Thomas traite ensuite le Point précis dont nous parlons , & voici ce qu'il enseigne (1) : « L'union de la » nature humaine avec la Personne » du Verbe , précède en J. C. la grace » habituelle & les dons , non d'une » priorité de tems , mais d'une prio- » rité de nature & d'entendement. » Entr'autres raisons il apporte celle-ci qui doit confondre nos deux Religieux & leurs Partisans : « La grace habi- » tuelle a pour fin les bonnes actions. » Or il n'y a que les suppôts & les in- » dividus qui soient capables d'agir. » Ainsi les actions , & par conséquent

(1) *Ibid. quest. 7. art. 13. in Corp.* Unio humanæ naturæ ad Divinam Personam præcedit gratiam habitualem in Christo , non ordine temporis , sed naturæ & intellectus.... Tertia ratio hujus ordinis sumi potest ex fine gratiæ. Ordinatur enim ad bene agendum. Actiones autem sunt suppositorum & individuum. Unde actio , & per consequens gratia ad ipsam ordinata , præsupponit hypostasim operantem : hypostasis autem non præsupponitur in humanâ naturâ ante unionem.... Et ideo gratia Unionis secundum intellectum præcedit gratiam habitualement.

» la grace habituelle qui s'y rapporte
 » comme à sa fin, supposent une hy-
 » postase (ou une personne) capable
 » d'agir. Or il n'y a pas d'hypostase
 » dans la nature humaine de J. C.
 » avant son union avec le Verbe. . . .
 » Il faut donc conclure que la grace
 » de l'union précède d'une priorité
 » d'entendement , l'infusion de la
 » grace habituelle. »

Faites attention , N. C. F. , à l'évi-
 dence & à la force de cette preuve ,
 & jugez si les Freres Hardouin & Ber-
 ruyer , qui veulent que l'infusion de
 la grace & des dons , ait précédé dans
 l'humanité de J. C. son union avec le
 Verbe , ne sont pas convaincus par
 cela même , d'attribuer à cette huma-
 nité sainte une subsistence ou une
 hypostase , indépendamment de son
 union avec le Verbe : ce qui est le pur
 Nestorianisme : *Hypostasis non præ-*
supponitur in humanâ naturâ ante unio-
nem.



A R T I C L E IX.

*Selon les Freres Hardouin & Berruyer ,
la satisfaction de Jesus - Christ ne
procède pas physiquement du Verbe ,
mais de l'humanité. Conséquence de
cette doctrine , & Récapitulation de
toute cette Section.*

IL faut dire des souffrances de J. C.
ce que nous avons dit de ses ac-
tions ; d'autant plus que dans ses souf-
frances J. C. n'a pas été purement
passif, mais qu'il y a coopéré par un
mouvement très-libre de sa volonté.
Il a été offert parce qu'il l'a voulu, dit
le Prophète Isaïe (1). Il n'a été atta-
ché à la Croix & il n'est mort , que
parce qu'il l'a voulu , quand il l'a
voulu , comme il l'a voulu , ayant
également en sa puissance de donner
sa vie , & de la reprendre ensuite (2).

Comme les Freres Hardouin & Ber-
ruyer soutiennent qu'il n'y a que l'hu-
manité seule en J. C. qui soit le prin-

(1) Is. L. 3. 7.

(2) Joan. IX. 18.

cipe de ses actions , ils prétendent de même que c'est elle seule qui a souffert & non la Personne du Verbe : *Sola humanitas fuit receptivum passionum*. « Il est impossible , dit le Frere » Berruyer dans ses *Défenses* (1) , de » concevoir comment , dans un sens » Catholique , la satisfaction de J. C. » procède physiquement de la Personne du Verbe. »

Ce qui ne lui paroît pas même susceptible d'un sens Catholique , est cependant une vérité de Foi , expressément définie contre l'hérésie de Nestorius. « Si quelqu'un ne confesse » pas , » dit S. Cyrille d'Alexandrie dans ses anathématismes adoptées par le Concile général d'Ephese (2) , « que » DIEU LE VERBE a souffert dans la » chair , qu'il a été crucifié dans la » chair , & qu'il est mort dans la chair , » qu'il soit anathème. » La Divinité

(1) *Défense contre le Projet , &c. Responsa ad annotat. pag. 207.* Impossibile intellectu & dictu est quomodo in sensu Catholico satisfactio Christi procedat physice à Verbo tanquam à principio Physico eliciente.

(2) *S. Cyrill. Alex. in fine Epist. 3. ad Nestor. anathemat. 12.* Si quis non confiteretur DEUM VERBUM carne passum esse , & carne crucifixum & carne mortem gustasse , anathema sit.

étant essentiellement immuable & impassible, à Dieu ne plaise que nous pensions que le Verbe a souffert dans sa Nature Divine : mais le Verbe s'étant incarné, il est aussi certain qu'il a souffert & qu'il est mort dans sa nature humaine, qu'il est certain qu'il s'est véritablement fait homme, & que son humanité sainte a été crucifiée, & a éprouvé la mort. Ce qui fait dire à S. Thomas (1), que « la Passion » de J. C. appartient à la Personne Divine de J. C. à raison de sa nature » passible. Les souffrances de J. C., » dit-il encore (2), étoient soumises » à sa volonté (humaine) ; mais sa » volonté (humaine) étoit régie & » conduite par la sagesse Divine, » c'est-à-dire par le Verbe.

Les Livres saints ne s'expriment pas autrement. Saint Paul ne dit pas que Dieu n'a pas épargné l'humanité de son Fils; il dit que Dieu *n'a pas épargné*

(1) S. Thom. part. 3 q. 6. art. 12. in Corp. Pertinet Passio Christi ad suppositum Divinæ naturæ, ratione naturæ passibilis assumptæ, non autem ratione divinæ naturæ impassibilis.

(2) Ibid. art. 9. in corp. Passio Christi subiecta erat ejus voluntati : voluntas autem ejus regebatur divinâ sapientiâ.

son propre Fils , mais qu'il l'a livré à la mort pour nous tous (1). Il dit que Dieu, en la Personne du Verbe fait chair , s'est acquis son Eglise par son sang (2). Saint Jean dans l'Apocalypse a vu J. C. dans le Ciel avec l'éclat & l'appareil d'un vainqueur , vêtu d'une robe teinte de sang , symbole de la mort sanglante qu'il a soufferte , & par laquelle il a triomphé du Démon , du péché & de la mort ; & son nom , dit-il , est le Verbe de Dieu , ET VOCATUR NOMEN EJUS VERBUM DEI (3). Toutes les Ecritures sont pleines de semblables expressions.

C'est sur ce fondement que notre confiance en la Passion du Dieu Sauveur ne doit point avoir de bornes. Si la satisfaction de J. C. n'avoit procédé que de son humanité seule , si le Verbe n'en avoit pas été le principe , elle ne seroit qu'une satisfaction purement humaine & d'un mérite fini. Sa valeur n'est infinie , que parce que c'est la satisfaction d'un Dieu ; & elle n'est véri-

(1) Rom. VIII. 32. Proprio Filio suo non peperit , sed pro nobis omnibus tradidit illum.

(2) Act. XX. 28. Regere Ecclesiam Dei , quam acquisivit sanguine suo.

(3) Apocal. XIX. 13.

tablement la satisfaction d'un Dieu, que parce qu'elle procède physiquement du Verbe, agissant & souffrant dans sa nature humaine pour la rédemption des hommes.

Réunissez maintenant, N. C. F., tout ce que nous avons rapporté dans cette Section des commentaires des Freres Hardouin & Berruyer, & jugez si ces Religieux reconnoissent sincerement le Mystère de l'Incarnation & de l'unité de Personne en J. C.

Croit-on véritablement le Mystère de l'Incarnation, quand on soutient que les Personnes Divines *sont incommunicables ad extra*; que le Pere éternel n'a point envoyé son Fils unique dans le monde; que le Verbe en J. C. fait abstraction de ses attributs essentiels & de ses propriétés personnelles; qu'il ne s'est nullement abaissé ni anéanti par l'Incarnation; qu'il ne s'est point manifesté aux hommes; qu'il n'a point habité parmi nous?

Confesse-t-on de bonne foi l'unité de Personne en J. C., quand on prétend que *Jesus-Christ n'est pas Dieu le Fils*; quand on représente sans cesse son humanité comme une personne

subsistante par elle-même ; quand on soutient que ce n'est point s'écarter de la vérité , que de considérer cette humanité sainte comme un suppôt ou une personne , *instar suppositi aut personæ* ; quand on distingue en J. C. deux *moi* , & deux *Fils de Dieu* ; quand on nie que J. C. & le Verbe soient le même sujet , la même Personne ; quand on fait parler J. C. comme une personne humaine qui se distingue soi-même de la Personne du Verbe ?

Enfin reconnoît-on véritablement que l'humanité de J. C. n'a de subsistence que dans la Personne & par la Personne du Verbe , quand on enseigne qu'elle agit toute seule ; qu'elle agit sans la direction & l'impression du Verbe ; qu'elle est le principe complet de toutes ses opérations indépendamment de son union avec le Verbe ; qu'elle n'a été unie au Verbe qu'après avoir été sanctifiée & ornée des dons de la grâce ; que le Verbe ne produit physiquement aucune des actions de J. C. , qu'il n'y influe pas plus personnellement que le Pere & le Saint-Esprit ; que la satisfaction de J. C. ne procède physiquement que de son humanité ; que

c'est même *une hérésie* de dire ou de penser que *l'humanité* en Jesus-Christ soit régie, gouvernée, mûe & déterminée par *l'impression du Verbe*.

Telles sont les leçons & les expressions de ces nouveaux Maîtres. Nestorius, justement frappé des anathèmes de l'Eglise, a-t-il jamais vomi si ouvertement un aussi grand nombre de blasphèmes ?




TROISIÈME SECTION

DE LA SECONDE PARTIE.

LA Divinité de Notre - Seigneur
Jésus - Christ attaquée en toutes
manieres par les Freres Hardouin
& Berruyer , & vengée contre
leurs attaques.

CHAPITRE PREMIER.

*Que le Dogme de la Divinité de
Jésus - Christ est un des principaux
fondemens de la Religion. Trois
sortes d'hérésies qui l'ont attaqué.
Voie que les Freres Hardouin & Ber-
ruyer prennent pour le combattre.*

 O U S croirions insulter à
votre religion, N. T. C. F. ,
si nous entreprenions de
vous prouver la Divinité de
Notre - Seigneur J. C. La foi de ce Do-
gme sacré est profondément gravée
dans vos esprits & dans vos cœurs.

C'est par elle que vous êtes Chrétiens. Vous l'avez sucée avec le lait dans le sein de l'Eglise Catholique votre Mere. Vous en faites profession tous les jours par la récitation des Symboles. L'enseignement unanime de vos Pasteurs, les Offices publics de l'Eglise, le Nouveau Testament que vous avez entre les mains, l'adoration que vous rendez à J. C. résidant dans le Ciel & réellement présent dans l'Eucharistie, les prieres que vous lui adressez comme à votre Dieu, celles que vous adressez à Dieu le Pere par lui dans l'unité du Saint-Esprit, tout, en un mot, vous confirme dans cette salutaire croyance.

Tous les Saints que nous honorons, ont vécu de cette Foi, & nous l'ont transmise comme la voie pour aller à Dieu & pour être sauvé. Donner atteinte à cette vérité, c'est attaquer l'essence même du Christianisme : c'est changer toute l'économie de la Religion : c'est donner lieu de taxer d'idolatrie tous les Fidèles de tous les siècles, qui ont adoré J. C. comme un même Dieu avec le Pere & le Saint-Esprit.

Faut-il donc s'étonner que l'ennemi

du salut ait fait dans tous les tems ; & qu'il fasse encore de nos jours tous ses efforts pour corrompre notre Foi sur un point si important ? Une foule d'hérésies sorties de l'abîme , l'ont attaqué en différens siècles & sous trois principales formes différentes.

1. La plus connue parmi les anciennes hérésies est celle d'Arius , Prêtre d'Alexandrie , dont les Sectateurs ont long-tems causé de si grands troubles dans l'Eglise. Il reconnoissoit que J. C. est le Verbe fait chair , mais il nioit la Divinité du Verbe & sa consubstantialité avec le Pere. Qu'entendoit-il donc par le Verbe ? C'est une question sur laquelle ses Disciples se sont partagés. La plupart d'entr'eux , à l'exemple d'Arius lui-même , prétendoient que le Verbe est la plus parfaite de toutes les créatures. Dieu , disoient-ils , l'a produit au commencement du monde avant ses autres ouvrages , & s'en est servi comme de ministre dans la création & l'arrangement de l'Univers. D'autres , comme nous le verrons , s'en formoient une idée différente : mais tous se réunissoient à soutenir que le Verbe n'est pas le Fils de Dieu ,

coéternel & consubstantiel au Pere : d'où il s'ensuivoit que J. C. n'est pas véritablement Dieu , quoique ces hérétiques lui en donnaissent le nom.

C'est pour proscrire à jamais cette hérésie , & pour ne lui laisser aucune ressource ni aucun moyen d'échapper , que le premier Concile général tenu à Nicée en Bithinie , a dressé le Symbole qui se dit à la Messe , dans lequel nous confessons que *Notre-Seigneur Jesus-Christ est le Fils unique de Dieu , né du Pere avant tous les siècles : Dieu de Dieu , lumière de lumière , vrai Dieu de vrai Dieu : engendré & non fait : consubstantiel au Pere : & par qui toutes choses ont été faites.*

2. Nestorius , Patriarche de Constantinople , condamné par le Concile général d'Ephèse au cinquième siècle , a attaqué d'une autre maniere la Divinité de J. C. Il confessoit la Trinité des Personnes Divines , leur parfaite égalité & leur consubstantialité ; mais , comme nous l'avons dit , il ne croyoit pas que le Verbe , seconde Personne de la Trinité , se soit véritablement incarné ; & distinguant J. C. de la Personne du Verbe , il admettoit réel-

lement deux personnes en J. C. Le Christ, selon cet Hérésiarque, est uni intimement au Verbe : le Verbe habite en lui comme dans son temple : il l'a rempli de sainteté & de grace : il l'associe à sa puissance, à son autorité, à tous ses droits : il veut qu'on lui rende le même honneur & le même culte qu'à lui-même ; mais avec tout cela le Christ n'est pas le Verbe. Par-là, quoique Nestorius reconnût la Divinité du Verbe, il nioit réellement la Divinité de J. C. ; & cependant il ne refusoit pas de l'appeller Dieu, & il prétendoit qu'il faut l'adorer d'un même culte de latrie conjointement avec le Verbe.

3. Dès les premiers tems du Christianisme, la Divinité de J. C. avoit été attaquée d'une maniere plus grossièrement impie par les infâmes hérésies de Carpocrates, de Cérinthe & d'Ebion, qui disoient ouvertement que J. C. n'est qu'un pur homme. Les Peres nous apprennent que c'est à l'occasion de cette impiété que S. Jean a écrit son Evangile, où il s'est appliqué particulièrement à fournir à l'Eglise des armes invincibles pour la

défense de ce Dogme sacré. Paul de Samosate Patriarche d'Antioche au troisième siècle , & Photin Evêque de Syrmich au quatrième , ont renouvelé les mêmes blasphêmes , & ont été condamnés en plusieurs Conciles.

Enfin dans ces derniers siècles , les Sociniens , funeste rejetton des Sectes de Luther & de Calvin , ont recueilli tout le venin de ces anciennes hérésies. Ennemis déclarés de tous les Mystères , & en particulier de ceux de la Trinité & de l'Incarnation , ils ne reconnoissent en Dieu qu'une seule Personne , & regardent J. C. comme un pur homme , qui n'a commencé d'exister qu'au moment de sa naissance de la Vierge Marie. Malgré cela néanmoins , ils l'appellent le Fils unique de Dieu , à raison de la manière miraculeuse dont son corps a été formé par l'opération du Saint-Esprit. ils lui donnent même le nom de *Dieu* & de *vrai Dieu* , en ce sens qu'il est , disent-ils , l'envoyé de Dieu , & son Lieutenant auprès des hommes , & qu'à ce titre Dieu lui a communiqué sa science , sa puissance , son autorité & sa Nature Divine , autant qu'une créa-

ture en est capable. Socin lui-même crioit à la calomnie, quand on lui reprochoit de nier la Divinité de Jesus-Christ. « C'est une fausseté manifeste, disoit-il (1), que nous soutenons ouvertement que J. C. n'est pas vrai Dieu. Nous faisons une profession publique du contraire; & nous enseignons en quantité d'Ecrits publiés, tant en Latin, qu'en Polonois, que J. C. est vrai Dieu. »

Vous comprenez par-là, N. C. F., combien cette vérité est essentielle à la Religion, & combien elle a toujours été gravée dans l'ame de tous les Chrétiens; puisque ceux mêmes qui ont osé la combattre, les Ariens, les Nestoriens, & les Sociniens eux-mêmes, n'ont pu s'empêcher de lui rendre du moins une apparence d'hommage.

Ces trois sortes d'hérésies aboutissent toutes au même terme, mais par des routes différentes. Arius admettoit l'Incarnation du Verbe; mais il nioit

(1) *Socinus in Respons. ad quatuor priora capita Wieki, tom. 7. pag. 539.* Apertè falsissimum est nos palàm affirmare Christum non esse verum Deum: immò contrarium publicè profiteamur, & in nostris tam Latinâ quàm Polonicâ linguâ, non paucis editis scriptis Christum verum Deum esse asserimus.

que le Verbe soit le Fils de Dieu coéternel & consubstantiel au Pere : ainsi il nioit tout à la fois & l'égalité des Personnes Divines & la Divinité de J. C. Nestorius au contraire pensoit sainement sur la Trinité des Personnes Divines & sur la consubstantialité du Verbe ; mais ne croyant pas que J. C. & le Verbe soient une même Personne , il ne pouvoit considérer J. C. que comme un homme d'une sainteté plus éminente & uni à Dieu plus étroitement qu'aucun autre. Les Sociniens plus impies que ces anciens hérétiques , rejettent également avec Arius la Trinité des Personnes Divines dans une même nature , & avec Nestorius la vérité de l'Incarnation ; & par-là ils ne mettent point d'autre différence entre J. C. & le reste des hommes , qu'en ce qu'il a été chargé d'un ministère plus relevé , & qu'il a été rempli de dons plus éminens.

Quoiqu'en toute occasion les Freres Hardouin & Berruyer déclament contre les Sociniens , c'est néanmoins à leur école principalement qu'ils ont puisé leur Doctrine. Ils font profession de croire la Trinité & l'Incarnation ,

au lieu que les Sociniens les nient ouvertement : mais vous avez vu qu'en même-tems qu'ils paroissent confesser ces Mystères, leurs Ecrits ne tendent qu'à en abolir la croyance, & à en anéantir toutes les preuves. Avec de pareils principes peuvent-ils concevoir de J. C. une autre idée que celle que les Sociniens en ont ? Vous ne verrez malheureusement que trop de preuves de leur impiété dans toute la suite de cette Section.



CHAPITRE SECOND.

PREMIER GENRE D'ATTAQUE que les Freres Hardouin & Berruyer portent à la Divinté de Jesus-Christ , en ce qu'ils prétendent que Jesus-Christ n'est représenté dans l'Ecriture & en particulier dans le Nouveau Testament , que comme un homme - Dieu & non comme un Dieu-homme. Impiété de cette doctrine.

ARTICLE PREMIER.

Exposition que le Frere Berruyer fait lui-même de sa doctrine sur ce point.

Observations sur cette doctrine.

Q U I peut douter que les Apôtres & les Evangélistes , lorsqu'ils parlent de Jesus-Christ , ne le considèrent tel qu'il est en effet , tel qu'il s'est fait connoître à eux , tel qu'il a voulu que

les Chrétiens le conçussent ? Supposé donc que Jesus-Christ soit véritablement Dieu, le Fils du Pere éternel, le Verbe fait chair, Dieu & homme tout ensemble, Dieu de toute éternité, homme fait dans le tems ; c'est en cette double qualité que les Auteurs Sacrés ont dû le considérer, le représenter, & parler de lui. Si ce n'est pas-là l'idée que les Apôtres nous donnent de Jesus-Christ, eux qui dans leurs Ecrits, aussi-bien que dans leurs prédications, n'ont eu en vue que de faire connoître à tous les hommes l'excellence & la Doctrine de leur Divin Maître, il en faudra conclure que Jesus-Christ n'est pas véritablement Dieu.

Or c'est un principe capital dans les Ecrits des Freres Hardouin & Berruyer, que les Auteurs Sacrés ne considèrent pas Jesus-Christ comme un Dieu fait homme, mais comme un homme Dieu, c'est-à-dire, selon leur idée, comme un homme que Dieu a fait Dieu.

La premiere Dissertation Latine du Frere Berruyer a uniquement pour objet d'établir ce blasphême. Enten-

donc-le expliquer lui-même ses sentimens.

« Il est question de sçavoir, dit-il (1),
» sous quelle idée principalement Je-
» sus-Christ est considéré par les Au-
» teurs Sacrés., qui se sont proposé
» de recueillir ses caracteres, ses pa-
» roles, ses actions, ses instructions,
» & de les rédiger par écrit pour l'inf-
» truction des Fidèles de tous les sié-
» cles. » Cette question, ajoute-t-il,
est si importante, que je ne sçai s'il y
en a aucune qui touche de plus près
le sens propre & littéral des Saintes
Ecritures, & d'où dépende davantage
la vraie intelligence du Nouveau Tes-
tament (2).

Tout le monde assurément dira la
même chose. Qu'y a-t-il en effet de
plus nécessaire, en lisant le Nouveau
Testament, que de ne se pas mépren-

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. quest. 1. pag. 1. & 2.*
Quæritur sub quâ præcipuè ratione Jesus Christus
consideretur ab autoribus sacris, qui characteres ejus,
dicta, facta, institutaque colligere sibi proposue-
runt, & ad æternam fidelium memoriam scriptis
commendare.

(2) *Ibid. pag. 2.* Non erit certè inutilis aut otiosa
ejusmodi disquisitio; cum vix sciam an alia ulla sit,
quæ litteralem scripturarum sensum propius attin-
gat: & legitimæ novi præsertim Testamenti intelli-
gentiæ majori futura sit adjumento.

dre dans l'idée qu'on doit avoir de Jesus-Christ, qui est le perpétuel objet de ce Livre Divin. Il est également dangereux, ou de le considérer comme Dieu s'il ne l'est pas véritablement, ou de le regarder comme un pur homme, qui n'a que le nom de Dieu, s'il est véritablement Dieu. Voyons donc la réponse que le Frere Berruyer va faire à une si importante question.

« Toutes & chacune des propositions,
 » dit-il (1), qui regardent Notre-Sei-
 » gneur Jesus-Christ, sur-tout dans le
 » Nouveau Testament, soit que ce
 » soit Jesus-Christ qui y parle de lui-
 » même, soit que ce soit Dieu qui y
 » parle de Jesus-Christ, soit que ce
 » soient les Ecrivains Sacrés qui y di-

(1) *Ibid.* pag. 4. *Propositio.* Jesus Christus homo-Deus, vel humanitas illa Christi sanctissima, primo conceptionis suæ instanti unita substantialiter uni Personæ Divinæ, in unitatem personæ, objectum est in recto singularum propositionum quæ sunt in novo præsertim Testamento, de Domino nostro Jesu Christo, vel cùm Christus de seipso loquens inducitur, vel cùm de Christo Deus, vel cùm scriptores sacri aliquid enuntiant de Christo. Brevis : Propositiones quæ sunt in sacris scripturis de Domino nostro Jesu Christo, de illo directè prædicantur & in eo simpliciter verificantur secundum sanctissimam ejus humanitatem. Naturæ Divinæ substantialiter unitam, & Verbo divino completam in ratione personæ.

„ sent quelque chose de Jesus-Christ ;
„ toutes & chacune de ces propositions
„ ont pour objet direct Jesus - Christ
„ considéré comme Homme-Dieu , ou
„ sa sainte humanité unie substantiel-
„ lement dès le premier moment de
„ sa conception à une Personne Di-
„ vine en unité de personne. Ou en
„ moins de paroles : les propositions
„ qui regardent Notre-Seigneur Jesus-
„ Christ dans les Saintes Ecritures , le
„ considèrent & se vérifient en lui di-
„ rectement & simplement selon sa
„ sainte humanité unie substantielle-
„ ment à la Nature Divine , &c. „

Ainsi , pour commencer par les
Evangelistes , „ c'est-là , dit-il , l'objet
„ unique & perpétuel qu'ils se sont
„ proposé en écrivant l'histoire , les
„ caracteres , les prérogatives , les pa-
„ roles , les actions , les souffrances ,
„ & les instructions de Notre-Seigneur
„ Jesus-Christ (1).

Ce qu'il dit des Evangelistes , il le
dit ensuite „ de S. Pierre , de S. Paul ,

(1) *Ibid.* pag. 5. Hoc illud est objectum unicum & perpetuum quod propositum sibi habent Evangelistæ omnes , dum Historiam scribunt Domini nostri Jesu Christi , dum ejus caracteres , prærogativas , dicta , facta , Passiones , institutaque litteris commendant.

» de S. Jean , de S. Jacques , de S. Ju-
 » de , de S. Luc auteur du Livre des
 » Actes des Apôtres , en un mot de
 » tous les Ecrivains du Nouveau Tes-
 » tament , & de tous les endroits dans
 » lesquels ces Auteurs Sacrés ou par-
 » lent eux-mêmes de Jesus-Christ , ou
 » rapportent les discours de Jesus-
 » Christ parlant de lui-même , ou ce
 » que Dieu a dit en parlant de Jesus-
 » Christ. » (1).

Enfin il veut qu'on étende encore
 ce principe « à tous les Ecrivains de
 » l'Ancien Testament dans toutes les
 » Prophéties qui regardent le Messie ,
 » c'est-à-dire Jesus-Christ. » (2).

Il n'est pas possible de s'exprimer
 d'une manière plus générale , ni plus
 détaillée. Le Frere Berruyer applique
 son principe généralement à tous les
 Auteurs Sacrés , quels qu'ils soient ,

(1) *Ibid.* pag. 8. Quæ de Evangelistis dicimus , transferenda sunt ad Petrum , Paulum , Joannem , Jacobum , Judam , Lucam Actorum authorem , omnes denique novi Testamenti scriptores , quotquot sunt , quotiescumque vel de Jesu Christo loquuntur ipsi , vel Christum de seipso loquentem , vel de Christo loquentem Deum inducunt.

(2) *Ibidem.* Quin & idem omnino censendum est de omnibus veteris Testamenti scriptoribus , quoties de futuro Messia Jesu Christo Prophetant.

tant de l'Ancien que du Nouveau Testament, *omnes quotquot sunt*, & à tout ce que chacun d'eux a dit, prédit, écrit ou rapporté de Jesus-Christ, en quelques termes qu'il l'ait dit, ou prédit, ou écrit, ou rapporté, *quotiescumque*: en un mot, selon lui, dans tout ce que les Auteurs Sacrés ont écrit de Jesus-Christ, ils ne l'ont jamais considéré que comme un *Homme-Dieu*, c'est-à-dire qu'ils n'ont considéré que *son humanité unie à une Personne Divine*: cette humanité seule a été, dit-il, leur objet direct, unique, & perpétuel, *objectum, in recto, unicum & perpetuum*.

Remarquez qu'il ne met point sur cela de différence entre les Apôtres & les Prophetes: c'est des uns comme des autres qu'il prétend qu'ils n'ont considéré Jesus-Christ que sous l'idée d'un *Homme-Dieu*, ou d'une *humanité unie à une Personne Divine*. Mais quelle horrible conséquence résulte de-là, quand on y joint cet autre principe avancé ailleurs par les Freres Hardouin & Berruyer, qu'aucun des Patriarches & des Prophetes n'a connu le Mystère de la Trinité, ni celui de l'Incarna-

tion. Cela posé, il est clair qu'aucun des Prophetes qui ont annoncé le Messie, n'a pû l'annoncer comme le Fils de Dieu qui devoit s'incarner, puisqu'ils ne sçavoient pas même que Dieu ait un Fils. Ils n'ont donc pû l'annoncer que comme un pur homme, qui seroit l'Envoyé de Dieu par excellence. Par conséquent les Apôtres & les Evangelistes ne l'auront aussi annoncé que sous cette même idée; puisque, selon le Frere Berruyer, ils ne l'ont pas considéré autrement que les Prophetes. Il n'y aura donc aucun texte Sacré, ni dans l'Ancien, ni dans le Nouveau Testament, où Jesus-Christ soit annoncé comme le Fils de Dieu fait homme.

Continuons d'entendre ce Jésuite développer sa scandaleuse Doctrine.
 « Au sujet de Jesus-Christ, dit-il (1),

(1) *Ibid.* pag. 8. & seq. De Jesu Christo, perpetuò scripturarum, novi præsertim Testamenti, objecto, quod est Homo-Deus, seu sanctissima Christi humanitas, personæ uni Divinæ unita in tempore in unitatem personæ, multiplicis generis fieri possunt & factæ sunt propositiones. Primi generis propositiones, quæ de Jesu Christo homine Deo esseruntur sunt istæ: *Jesus Christus est Deus*, *Christus & Pater Christi, Deus, unum sunt*; *Christus est æqualis Deo, immortalis, Creator*, &c. Atqui illæ propositiones verificantur in homine-Deo secundum suam

» ou de la sainte humanité unie à une
 » Personne Divine , objet perpétuel
 » du Nouveau Testament , on peut
 » faire , & on a fait des propositions
 » de plusieurs espèces. » Les premières
 sont celles-ci : *Jesus - Christ est Dieu : Jesus-Christ & Dieu le Pere de Jesus-Christ sont une même chose : Jesus-Christ est égal à Dieu , immortel ,*

Naturam Divinam nudè & simpliciter spectatam. Secundi generis Propositiones , quæ de Jesu Christo homine-Deo prædicantur sunt istæ : *Christus homo est , Filius hominis , mortalis , dolori obnoxius , &c.* Et illæ propositiones in homine-Deo verificantur secundum suam naturam humanam nudè etiam & simpliciter spectatam.... Terti generis propositiones quæ de Jesu Christo homine-Deo pronuntiantur , sunt istæ : *Jesus Christus est Dominus noster , Salvator , caput omnium Fidelium , sponsus Ecclesiæ , hæres universorum , primogenitus omnis creaturæ , primogenitus in multis fratribus , unigenitus plenus gratiæ & veritatis , Pontifex in æternum , cognitor futurorum , secretorum cordis inspector , effector miraculorum , Sacramentorum institutor , Spiritus Sancti dator.... & aliæ innumeræ....* Omnes illæ similesque propositiones , quæ mixtæ appellari possunt , neque Naturæ Divinæ , nèque humanæ seorsim & nudè intellectis conveniunt , uti efferuntur , & eo quo dicuntur sensu ; verificantur autem in homine-Deo , id est , in Christo , non ut Deus , non ut homo est , sed ut est homo-Deus , sive secundum sanctissimam ejus humanitatem unitam Divinitati & Verbo completam..... In illis omnibus attingitur Christus homo-Deus , sub ratione formali hominis-Dei in tempore existentis. Christus appellatur ut est hæc numero humanitas in Verbo subsistens , sive hic numero homo , cujus humanitas à Verbo completur.

créateur, &c. Les secondes sont celles où l'on dit : *Jésus-Christ est homme, Fils de l'Homme, sujet à la douleur, mortel*, &c. Les troisièmes, (qu'il appelle *mixtes*) sont celles où Jésus-Christ est appelé *notre Seigneur, Sauveur, chef de tous les Fidèles, époux de l'Eglise, héritier de toutes choses*, &c.

Or, ajoute-t-il, ces différentes espèces de propositions se vérifient toutes en Jésus-Christ, considéré comme Homme-Dieu, c'est-à-dire dans son humanité unie à une Personne Divine. Les premières se vérifient en lui selon sa Nature Divine ; les secondes selon sa nature humaine : les troisièmes se vérifient en l'Homme-Dieu, non en tant qu'il est Dieu, ni en tant qu'il est homme précisément, mais en tant qu'il est Homme-Dieu, c'est-à-dire, en tant que son humanité est unie à la Divinité & complétée par le Verbe. Il met dans cette troisième classe les propositions où l'on attribue à Jésus-Christ *de connoître l'avenir, de voir le fond des cœurs, de faire des miracles, d'être l'instituteur des Sacramens, de donner le Saint-Esprit*, &c.

« Dans toutes les propositions de cette
» dernière classe , dit-il , Jesus-Christ
» est considéré sous l'idée formelle
» d'Homme - Dieu existant dans le
» tems. Ce qu'on y appelle Jesus-
» Christ , c'est son humanité indivi-
» duelle , subsistante dans le Verbe ,
» ou cet homme individuel , dont
» l'humanité est complétée par le
» Verbe. »

Pesez bien ces paroles si fortement
inculquées & tant de fois répétées par
l'auteur : *Jesus-Christ Homme-Dieu ,
ou l'humanité sainte de Jesus-Christ unie
dans le tems à une Personne Divine :*
*HOMO-DEUS , SIVE SANCTISSI-
MA CHRISTI HUMANITAS PER-
SONÆ UNI DIVINÆ UNITA IN
TEMPORE ;* & celles-ci : *Ce qu'on
appelle Jesus-Christ c'est cette humanité
individuelle subsistante dans le Verbe :*
*CHRISTUS APPELLATUR UT EST
HÆC NUMERO HUMANITAS IN
VERBO SUBSISTENS.* Ainsi , dans la
pensée de l'auteur , ces deux expres-
sions , *Jesus-Christ Homme-Dieu , &
l'humanité de Jesus - Christ unie à la
Divinité* , sont tout-à-fait synonymes ,
& présentent précisément la même

idée ; au lieu que dans la vérité & selon le langage universellement établi, la première de ces expressions désigne directement la Personne de Jesus-Christ ; & la seconde, sa nature humaine considérée simplement comme nature.

Selon ce principe du Frere Beruyer, quand on dit, *Jesus-Christ est Dieu*, cette proposition elle-même doit s'entendre directement de l'humanité de Jesus-Christ unie à la Divinité, & elle signifie que *cette humanité sainte unie à la Divinité, est Dieu selon la Nature Divine*, c'est-à-dire, relativement à la Nature Divine à qui elle est unie. Quel paradoxe, ou plutôt quelle profondeur d'impiété !

Ce dissertateur parcourt ensuite un assez grand nombre de caractères attribués à Jesus-Christ dans les Livres saints, comme de connoître l'avenir, de pénétrer les secrets des cœurs, de découvrir aux hommes les mystères qu'il a vus dans le sein du Pere, d'opérer des miracles, d'être le Fils du Très-Haut, d'instituer des Sacremens, de faire des actions d'un mérite in-

fini , &c. Et il prétend que c'est à Jesus-Christ considéré comme Homme-Dieu , c'est-à-dire , *A SON HUMANITÉ SAINTE* unie à une Personne Divine , que tous ces caractères sont attribués (1). La raison qu'il en donne ,
« c'est que les auteurs sacrés du Nou-
« veau Testament , ont eu directe-
« ment & immédiatement pour objet
« Jesus - Christ homme , & non pas
« Dieu le Verbe , en tant qu'il est
« Dieu de toute éternité (2). »

Raison misérable & grossièrement illusoire. A la bonne-heure , lui dira-t-on , que l'objet des Apôtres & des Evangélistes , en parlant de Jesus-Christ , n'ait pas été le Verbe éternel considéré simplement comme Verbe & dans sa Nature Divine seule ; mais peut-on nier , sans hérésie , qu'ils n'aient eu pour objet le Verbe éternel considéré comme fait homme dans le tems ? La Foi Chrétienne & Catholique ne nous apprend-elle pas que Jesus-Christ n'est autre que le Verbe

(1) *Ibid.* pag. 12. & seq.

(2) *Ibid.* pag. 13. Ratio est , quòd homo Jesus Christus.... objectum sit immediatum & in recto , scriptorum novi Testamenti , non autem Deus Verbum , quatenus est ab æterno Deus.

fait homme pour nous, Dieu & homme tout ensemble ?

Après avoir établi ce principe dans une si parfaite universalité, le Frere Berruyer paroît ensuite le modifier, & ne l'appliquer qu'à presque toutes les propositions où il est parlé de Jesus-Christ, *propositiones ferè omnes*. Si c'étoit-là sa pensée, ce seroit assurément une contradiction palpable. Mais en examinant de près, il est évident que son intention n'est pas de rabattre rien de ce qu'il a avancé, ni d'y mettre aucune exception (1). Ce qu'il veut

(1) *Ibid.* pag. 18. & 19. Dico itaque propositiones ferè omnes, quæ sunt de Jesu Christo in sacris Scripturis, novi præsertim Testamenti, habere pro objecto in recto hominem-Deum, sive humanitatem Christi in Verbo subsistentem. Dico insuper : omnes & singulas ejusmodi propositiones, à Christo Dei Filio, & à Deo Christi Patre, & à scriptoribus sacris prolatas, semper & ubique verificari directè & primò in homine-Deo, sive in humanitate Christi Divinitati unità, & Verbo completà in ratione personæ ; nisi quando propositiones quæ habent pro subiecto in recto *compositum* illud *Theandricum*, habent pro prædicato attributum aliquod, quod vel naturæ divinæ, ut natura divina est, vel naturæ humanæ, ut est nudè natura humana, essentialiter convenit : Verbi gratiâ, Jesus Christus est Deus : Jesus Christus est homo. Reliquæ, quotquot sunt, & tales sunt ferè omnes, verificantur in Christo homine-Deo, quia mixtæ sunt, & resultant ex unionè factâ in tempore humanitatis Christi sanctissimæ cum personâ unâ Divinâ quod est scriptorum omnium novi Testamenti objectum in recto ferè perpetuum.

dire , c'est qu'encore que Jesus-Christ Homme-Dieu , ou son humanité unie à la Divinité , soit l'objet direct , unique & perpétuel de tout ce qui est dit de Jesus-Christ dans le Nouveau Testament ; il y a cependant quelques propositions , en petit nombre , qui ne se vérifient en lui que selon une seule des deux natures exprimées par le terme d'*Homme - Dieu* ; que , par exemple , cette proposition , *Jesus-Christ est Dieu* , ne se vérifie dans l'*Homme - Dieu* que selon la Nature Divine ; & celle-ci , *Jesus - Christ est homme* , que selon sa nature humaine ; mais que presque toutes les propositions qui regardent Jesus-Christ dans les Livres saints , sont du nombre de celles qu'il appelle mixtes , & qui se vérifient en Jesus - Christ considéré comme Homme-Dieu par l'union des deux natures.

L'auteur n'a pu se dissimuler que cette distinction entre *Dieu-Homme & Homme-Dieu* paroîtroit pour le moins bien subtile. Pour écarter ce reproche , il soutient que quelque subtile qu'elle puisse paroître , elle est d'une absolue nécessité pour entendre pleinement les

mystères , pour prendre le vrai sens des Livres saints & sur-tout du Nouveau Testament , pour penser & pour parler exactement de Jesus-Christ , & principalement pour prendre dans son vrai sens & même dans un sens plausible , l'Histoire Evangélique , soit en l'écrivant , soit en la lisant (1). Il veut donc qu'on s'en tienne à cela , comme à la méthode véritable , simple , facile & naturelle d'entendre & d'interpréter les saintes Ecritures (2).

A quoi pense ce téméraire ? Ne voit-il pas que plus il préconise sa nouvelle doctrine , plus il nous oblige de la rejeter avec horreur ? S'il étoit vrai , comme il le prétend , que *la parfaite intelligence de nos Mystères , que l'explication du Nouveau Testament ; que la connoissance exacte de notre Seigneur Jesus-Christ , que l'Histoire même*

(1) *Ibid. pag. 30, Hæc autem quæ diximus , nedum videri debeant acutiùs excogitata , aut distincta subtiliùs , certè necessaria sunt plenam ad Myſteriorum intelligentiam , ad genuinam & naturalem novi præſertim Testamenti expositionem , ad accuratam cogitandi & loquendi de Domino nostro Jesu Christo rationem , tum maximè ad perfectam ac plausibilem ipsius Jesu Christi historiæ vel conscribendæ vel legendæ methodum.*

(2) *Ibid. pag. 19. Atque hæc esto simplex , obvia , naturalis , scripturas interpretandi methodus.*

Evangelique, pour avoir un sens plausible, dépendissent de son principe; il s'ensuivroit que les Peres de l'Eglise, que les Théologiens Catholiques, que les Fidèles, à qui ce principe a toujours été inconnu, ou plutôt, comme nous le verrons, qui ne l'ont connu que pour l'anathématiser, n'ont pas eu jusqu'ici la vraie intelligence des mystères de la Trinité & de l'Incarnation; que le Nouveau Testament a été pour eux tous un livre scellé, & une espèce de chiffre qu'ils n'ont pas pu entendre; qu'aucun d'eux n'a pensé ni parlé exactement de Jesus-Christ; qu'enfin l'idée qu'ils ont eue de l'Histoire Evangelique, n'a pas même de plausibilité. La nouveauté s'est-elle jamais montrée avec autant de hardiesse?

Enfin le Frere Berruyer termine sa Dissertation comme il l'a commencée, & soutient de nouveau (1) que « tout

(1) *Ibid.* p. 31. Conclusio. Omnes quæ sunt in scripturis præsertim novi Testamenti, de Christo Jesu Domino nostro homine-Deo & Filio Dei, propositiones, in quæcumque grammaticali personâ efferantur, omnes Evangelicæ de Jesu Christo agente & patiente narrationes, habent pro objecto, in recto, hominem-Deum, sive, quod idem est, sanctissimam Christi humanitatem in tempore & primo conception-

» ce qui est dit de notre Seigneur Je-
 » sus-Christ Homme - Dieu & Fils de
 » Dieu dans les Saintes Ecritures , sur-
 » tout dans le Nouveau Testament ,
 » de quelque maniere qu'il y soit dit ;
 » que tout ce que les Evangélistes rap-
 » portent de ses actions & de ses souf-
 » frances ; que tout , en un mot , a
 » pour objet direct , *in recto* , Jesus-
 » Christ considéré comme Homme-
 » Dieu , ou , ce qui est la même chose
 » *QUOD IDEM EST* , la sainte hu-
 » manité de Jesus-Christ unie dès le
 » premier instant de sa conception à
 » une Personne Divine en unité de
 » Personne. »

Nous ne nous arrêterons pas à faire
 voir que le Frere Berruyer a puisé cette
 doctrine dans le Frere Hardouin. On
 en trouve la semence répandue en plu-
 sieurs endroits du commentaire de ce
 dernier (1). Mais c'est proprement à

nis suæ momento , unitam , per actionem Dei tran-
 seuntem & liberam personâ una Divinâ in unitatem
 personæ.

(1) Telles sont entr'autres ces paroles du Frere
 Hardouin , que nous avons déjà eu occasion de citer
 ailleurs : *In Evang. Joan. cap. 1. adnot. ad v. 1.*
pag. 248. col. 2. Deinceps in Evangelio commemo-
 randa sunt præsertim gesta dictaque servatoris nos-
 tri illius potissimum naturæ nomen commemo-

son disciple qu'il étoit réservé de la faire germer & d'en développer tout le venin.

Les observations que nous avons faites rapidement sur quelques-uns de ses textes, ne vous ont découvert qu'une petite partie de l'impiété qu'ils renferment. Il faut maintenant vous en montrer toute l'étendue. Mais commençons d'abord par exposer en peu de mots la Doctrine de l'Eglise.

rari oportuit , quæ sola principium Physicè productivum horum omnium esset , & receptivum passionum.... Hæc est autem sola humanitas. De même en expliquant le premier chapitre de l'Epître aux Colossiens , où les caractères de Divinité les plus marqués sont attribués à Jesus-Christ , le Fr. Hardouin prétend que Jesus-Christ n'y est considéré que comme homme-Dieu. *Adnot. ad v. 15. pag. 592. col. 2.* Quæcumque de Christo dicuntur in hoc capite , ad Christum ea pertinent , ut homo-Deus est.



ARTICLE SECOND.

Principes de la Foi Chrétienne touchant les deux manieres de considérer Jesus-Christ, comme Dieu-Homme, & comme Homme-Dieu.

JESUS-CHRIST étant Dieu & homme tout ensemble, il est certain qu'on peut & qu'on doit le considérer & comme *Dieu - Homme*, & comme *Homme-Dieu*. Les idées qui répondent à ces deux expressions, ne présentent qu'un seul & même objet. Jesus-Christ ne peut être *Dieu-Homme*, ou Dieu fait homme, que dès-lors il ne soit *Homme-Dieu*, c'est-à-dire un homme qui est Dieu. D'un autre côté Jesus-Christ ne peut être *Homme-Dieu* dans le sens que l'Eglise a toujours entendu, c'est-à-dire, un homme qui est véritablement Dieu le Verbe incarné, qu'il ne soit aussi *Dieu-Homme*, c'est-à-dire, qu'il ne soit le Verbe ou le Fils de Dieu fait homme.

Quoiqu'on ne doive pas considérer Jesus-Christ dans une de ses natures

à l'exclusion de l'autre , il est cependant très-conforme aux principes de la Religion , de porter l'attention actuelle de notre esprit tantôt sur l'une & tantôt sur l'autre.

On peut & l'on doit considérer Jesus-Christ en tant qu'homme dans les Mystères de sa sainte humanité. On peut appliquer son esprit , par exemple , à sa conception miraculeuse , aux circonstances de sa naissance , aux travaux de sa vie mortelle , à ses souffrances , à sa mort , à sa sépulture , à sa Résurrection , à son Ascension , à son dernier avènement. Une des vues que Dieu a eues dans le grand mystère de l'Incarnation , a été d'élever les hommes , par la considération de la chair sacrée du Fils de Dieu , à la considération de sa Divinité. Par le péché les hommes sont devenus tout charnels & plongés dans les sens. Le Fils de Dieu , en se faisant homme , s'est mis , pour ainsi dire , à leur portée : il s'est rendu accessible & palpable : il s'est proportionné à leur faiblesse & à leur grossièreté. Il a vécu avec eux dans un corps mortel : il a été vu , entendu , touché dans son hu-

manité ; nous pouvons nous la représenter par l'imagination. Et par ce moyen il nous conduit à la contemplation de sa Divinité , qui est invincible & inaccessible en elle-même. Car , comme le dit excellemment saint Bernard , dans quelque circonstance de sa vie humaine que je considère mon Sauveur , je sçai par la Foi que c'est mon Dieu qui a passé par ces différens états , & qui est l'objet de mes pensées : *Quidquid horum cogito , Deum meum cogito.*

On peut aussi & l'on doit considérer directement Jesus Christ dans sa Nature Divine. C'est ainsi que saint Jean nous apprend à le considérer dès le commencement de son Evangile & de sa premiere Epître : c'est ainsi que l'Eglise nous le fait considérer , en nous faisant lire si souvent cette précieuse portion du saint Evangile : c'est ainsi que Jesus - Christ lui-même a voulu que nous le considérions dans tous les endroits de l'Evangile où il parle clairement de sa Divinité : enfin c'est ainsi que saint Paul & les autres Apôtres l'ont communément considéré dans toutes leurs Epîtres.

Quand on considere Jesus-Christ de la premiere maniere , c'est-à-dire , quand on réfléchit directement sur les Mystères de sa sainte humanité , on le considere alors proprement comme Homme-Dieu. On médite ce qu'il a dit, ce qu'il a fait, ce qu'il a souffert pour nous en tant qu'homme , mais sans jamais perdre de vue que cet homme dont on médite les paroles , les actions & les souffrances , est le Fils de Dieu engendré avant tous les siècles & consubstantiel au Pere. D'un autre côté quand on porte directement son attention à la Nature Divine de Jesus-Christ , quand on fixe les yeux de sa foi sur le *Verbe* de Dieu qui étoit *au commencement* , qui étoit *avec Dieu* , qui étoit *Dieu* comme le Pere , par qui *toutes choses ont été faites* , qui étoit *la vie & la lumiere des hommes* , & qui , par une charité inexprimable , *s'est fait chair & a habité parmi nous* , alors on considere proprement Jesus-Christ comme Dieu-Homme.

Ces différentes manieres de considerer Jesus-Christ , tantôt selon sa nature humaine , tantôt selon sa Nature Divine , sont toutes deux égale-

ment légitimes & conformes à l'analogie de la Foi. D'ailleurs l'une & l'autre ont le même objet direct & immédiat, ſçavoir la Personne même de Jesus-Christ, Dieu & homme tout ensemble, que l'on confidere tantôt ſelon l'une de ſes natures, & tantôt ſelon l'autre.

Il faut remarquer néanmoins, que conſidérer Jesus-Christ comme Dieu-Homme, c'eſt la principale & la vraie maniere de le conſidérer. Qui dit Jesus-Christ, dit le Verbe ou le Fils de Dieu fait homme; & par conſéquent Dieu-Homme. Il eſt vrai que Jesus-Christ n'eſt pas moins *Homme - Dieu* que *Dieu - Homme*, ces deux idées étant inſéparables; mais il n'eſt *Homme-Dieu*, que parcequ'il eſt *Dieu-Homme*: c'eſt parceque Dieu le Verbe s'eſt fait homme, que cet homme qu'il a pris en unité de Perſonne, eſt Dieu. En un mot Jesus-Christ homme n'eſt Dieu le Verbe, que parceque Dieu le Verbe s'eſt fait homme. C'eſt pourquoi l'Egliſe, dans les inſtructions qu'elle donne à ſes enfans, ne leur dit pas que Jesus-Christ eſt un *Homme-Dieu*, mais elle leur dit qu'il eſt

le Fils de Dieu fait homme , Dieu & homme tout ensemble. C'est-là le langage uniforme de tous les Catéchismes : c'est l'expression propre de la Foi : c'est la vraie & l'unique définition de notre Seigneur Jesus-Christ.

A R T I C L E I I I .

En quoi les Freres Hardouin & Berruyer font consister la différence qu'ils prétendent mettre entre Dieu-Homme & Homme-Dieu.

D'Ou vient donc que le Frere Berruyer entreprend aujourd'hui de changer cette définition & ce langage universellement reçus & consacrés dans l'Eglise depuis les Apôtres jusqu'à nous ? Pourquoi veut-il nous faire accroire que les Evangélistes & les autres Ecrivains sacrés , dans tout ce qu'ils ont dit ou rapporté de Jesus-Christ , ne l'ont considéré que comme *Homme-Dieu* , & non comme *Dieu-Homme* , & que c'est sous cette idée que vous devez aussi le considérer ? Cette nouveauté de langage suppose

manifestement une nouveauté de doctrine. Pour découvrir quelle est cette nouvelle doctrine, apprenons de lui-même la différence qu'il prétend mettre entre *Dieu - Homme & Homme-Dieu*,

« Lors, dit-il (1), qu'un Chrétien
 » Catholique parle de Jésus-Christ,
 » qu'il le prie, qu'il médite ses paro-
 » les ou ses actions, qu'il se propose
 » de l'imiter ; l'objet Divin que ce
 » Chrétien a dans l'esprit, n'est ni un
 » homme précisément, ni Dieu pré-
 » cisément : c'est donc un *Homme-*

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 23. & 24.* Eruditus quispiam de Scholâ Theologus, vel etiam obvius quilibet de plebe Catholicâ Christianus, sciscitanti mihi candidè respondeat, quodnam ipsius recollectioni objectum obversetur, cùm sermonem habet de Domino nostro Jesu Christo, cùm illum orat, cùm illius dicta vel facta meditatur, cùm eum sibi imitandum proponit. Certè divinum illud objectum nec homo est præcisè, sed nec præcisè Deus : Est igitur *Homo-Deus*. *Homo-Deus*, inquam, non similiter *Deus-homo*. Quod tamen à me nemo dictum putet, quasi geminum esse objectum existimarem *hominem-Deum & Deum-hominem* : aut Deus non posset aut deberet à nobis considerari, ut factus est homo ; de quâ distinctione non inutili mox videbimus *Homo-Deus*, non similiter *Deus-Homo*, ex intentione Dei hominem-Deum hominibus donantis, objectum est directum & primarium eorum ferè omnium quæ de Jesu Christo Domino nostro narraverunt scriptores sacri : immò & nos ipsi Christiani de eo plerumque prædicamus.

» Dieu. Je dis un *Homme-Dieu*, &
» non pas un *Dieu-Homme*. Qu'on ne
» s'imagine pas cependant qu'en par-
» lant ainsi, je veuille dire que l'Hom-
» me - Dieu, & Dieu - Homme sont
» deux objets différens, & qu'on ne
» puisse pas ou qu'on ne doive pas
» considérer Dieu en tant qu'il s'est
» fait homme. Ce que je dis, c'est
» que, suivant l'intention de Dieu qui
» a donné aux hommes un *Homme-*
» *Dieu*, c'est cet Homme-Dieu & non
» pas pareillement *Dieu-Homme*, qui
» est l'objet direct & principal, *objec-*
» *tum directum & primum*, de pres-
» que tout ce que les Ecrivains sacrés
» ont rapporté de notre Seigneur Je-
» sus-Christ, & de ce que nous autres
» Chrétiens nous disons ordinaire-
» ment, quand nous parlons de lui. »

Vous attendez sans doute avec une
forte d'impatience, qu'il nous décou-
vre le sens de cette mystérieuse dis-
tinction. Il y vient enfin ; mais plus
il s'explique & plus l'impiété se dé-
voile. « Quand nous considérons Jesus-
» Christ sous l'idée de Dieu fait hom-
» me, dit-il (1), les pensées qui se

(1) *Ibid.* pag. 24. & 25. Et certè longè aliæ occur-

» présentent à notre esprit, sont très-
 » différentes, *longè aliæ*, de celles
 » que nous avons en le considérant
 » sous l'idée d'un *homme fait dans le*
 » *tems fils à Dieu*. Si nous pensons que
 » Dieu s'est fait homme, ce qui s'of-
 » fre alors premièrement & directe-
 » ment à notre esprit, c'est la puis-
 » sance, la sagesse, la justice, la mi-
 » séricorde infinie de la Divinité, par
 » lesquelles Dieu a voulu & a pu se

runt animo cogitationes, cum apprehenditur à No-
 bis Jesus Christus sub ratione *Dei hominis facti*, aliæ
 cum apprehenditur sub ratione *hominis facti in tem-
 pore Deo Filii*. Si cogitetur Deus homo factus, tunc
 subeunt primò & directè infinita potentia, sapientia,
 justitia, & misericordia Divinitatis, quibus voluit
 Deus & potuit homo fieri, ut haberemus hominem
 unum, qui cum *in formâ Dei esset, æqualis Deo &
 Deus*, posset, si ita vellet, liberè pro gloriâ Dei ho-
 minumque salute, *humiliare semetipsum*, & *obediens*
fieri usque ad mortem. Ratio est, quòd, qui apprehendit
 cogitatione suâ *Deum factum hominem*, statim
 cogitat ipsum opus & miraculum unionis hypostati-
 cæ, quæ unio, sine ullâ Divinitatis in quâ non reci-
 pitur, humiliatione, ve lobedientiâ, sed ab infinitâ
 Divinitatis potentiâ, sapientiâ, justitiâ, misericor-
 diâ mirabiliter efficitur, eo fine ut, ad maximam
 Dei gloriam & ad hominum salutem, homo unus
 existat, qui verè Deus & Filius Dei unicus, humiliet
 sese, & obediat usque ad mortem crucis. Neque enim
 Divinitas, operando Incarnationem Verbi magis hu-
 miliavit se, aut exinanivit per unionem suam cum
 humanitate perseverantem, quàm mundum univer-
 sum creando, aut semel creatum jugiter conser-
 vando.

» faire homme, *AFIN QUE NOUS*
» *EUSSIONS UN HOMME* qui étant
» dans la forme de Dieu, égal à Dieu
» & Dieu, pût, s'il le vouloit, s'hu-
» milier librement, & se rendre obéis-
» sant jusqu'à la mort de la croix, pour
» la gloire de Dieu & pour le salut
» des hommes. La raison est que celui
» qui par la pensée considère Dieu
» fait homme, pense aussi-tôt au grand
» ouvrage & au miracle de l'union hy-
» postatique, union qui ne renferme
» aucune humiliation ou obéissance de
» la Divinité, *EN QUI CETTE UNION*
» *N'EST PAS REÇUE*; mais qui est
» produite admirablement par la puis-
» sance, la sagesse, la justice & la mi-
» séricorde infinie de la Divinité;
» *AFIN QUE* pour la plus grande
» gloire de Dieu & pour le salut des
» hommes, *IL EXISTE UN HOMME*,
» qui étant véritablement Dieu & le
» Fils unique de Dieu, soit capable
» de s'humilier & d'obéir jusqu'à la
» mort de la croix. Car, ajoute-t-il,
» *LA DIVINITÉ*, en opérant l'Incar-
» nation du Verbe, *NE S'EST PAS*
» *PLUS ABAISSÉE OU ANÉANTIE*
» *PAR SON UNION PERSÉVÉRAN-*

» TE AVEC L'HUMANITÉ , QU'EN
» CRÉANT LE MONDE , OU EN LE
» CONSERVANT APRÈS L'AVOIR
» CRÉÉ. »

On voit bien que ce Religieux a mesuré ses termes le plus qu'il a pû , & que même il ne s'explique qu'à demi : malgré cela , il n'en dit que trop pour manifester la perversité de ses sentimens. Selon lui , considérer Jesus-Christ comme *Dieu-Homme* , ou comme *Dieu fait homme* , c'est n'avoir dans l'esprit qu'un grand miracle operé par la Divinité , sans aucun abaissement de la Divinité , ni d'aucune des Personnes Divines. Il n'y voit qu'un prodige , dans lequel les attributs Divins ont éclaté singulièrement , mais par lequel Dieu ne s'est pas plus abaissé que dans l'ouvrage de la création , & qui s'est terminé uniquement à faire exister un *Homme-Dieu* , c'est-à-dire , un homme que Dieu a fait Dieu. Arrêtons-nous ici un moment , & découvrons le venin caché dans ces paroles.



ARTICLE IV.

Perversité de cette explication : elle tend directement à anéantir le dogme de la Divinité de Jesus-Christ.

POUR en sentir l'impiété , distinguons deux choses dans le mystère de l'Incarnation : l'opération physique de ce Mystère , opération qui est commune aux trois Personnes de la Trinité ; & le terme de cette Divine opération , terme qui n'est autre que le Verbe fait chair.

L'opération physique du mystère de l'Incarnation , c'est-à-dire , l'action ineffable des trois Personnes Divines , qui a uni substantiellement la nature humaine à la Nature Divine en la Personne du Verbe , est sans contredit le plus grand ouvrage de Dieu. Bien loin que par cette opération Dieu se soit abaissé , rien au contraire ne montre davantage l'étendue infinie de sa toute-puissance , aussi-bien que les richesses de sa sagesse , de sa justice & de sa miséricorde. Aussi ne renferme-t-elle

aucun abaissement ni dans la Personne du Pere , ni dans la Personne du Saint-Esprit , qui ont simplement opéré avec le Verbe ce prodige admirable , sans s'incarner elles-mêmes.

Mais peut-on considérer le terme de cette opération toute-puissante , c'est-à-dire , que le Verbe s'est fait chair , qu'il s'est fait homme ■■■ passible & mortel , sans concevoir que le Verbe s'y est prodigieusement abaissé ? Nous n'insisterons pas sur cette vérité : nous en avons suffisamment parlé dans la seconde Section (1).

Or quand on considère Jesus-Christ comme *Dieu - Homme* , ou comme *Dieu fait homme* , ce que l'on considère proprement alors , ce n'est pas l'action Divine & toute-puissante qui a uni les deux natures en la Personne du Verbe , mais le terme de cette Divine action : ce que l'on conçoit , c'est qu'en vertu de cette union ineffable , le Verbe coéternel & consubstantiel au Pere , est véritablement homme sans cesser d'être Dieu.

C'est cette Foi invariable que de

(1) Voyez ci-dessus , II. Section , chap. II. art. 6.
pag. 54.

nouveaux Maîtres entreprennent de vous enlever. A les entendre, *Dieu-Homme* ne signifie pas, comme l'Eglise Catholique l'a toujours enseigné, que Dieu le Verbe s'étant fait homme, est véritablement homme; mais simplement que Dieu, ou la *Divinité* sans aucun abaissement de sa Majesté dans aucune des Personnes Divines, a opéré le grand prodige de l'union de la Nature Divine avec la nature humaine; & si vous leur demandez quel a été le terme de cette divine opération, ils vous répondent que ce terme n'est autre que l'existence d'un *Homme-Dieu*, ou, ce qui est la même chose (1) *sive, quod idem est*, l'existence d'une humanité unie à la Divinité, laquelle humanité, étant dans la forme de Dieu, égale à Dieu, & Dieu, pût s'humilier & obéir jusqu'à la mort.

Qui s'attendroit à une si étrange explication? N'est-il pas évident que, si Dieu a signalé sa toute-puissance & sa miséricorde dans le grand ouvrage de l'Incarnation du Verbe, ce n'a pu

(1) Tom. 8. pag. 31. Habent pro objecto, in recto, hominem-Deum.... sive, quod idem est, sanctissimam Christi humanitatem, &c.

être qu'afin que nous eussions un *Dieu-Homme* pour Sauveur & pour Médiateur ; qu'afin que le Verbe éternel fait chair habitât avec les hommes ; qu'afin qu'il fût lui même leur Docteur , par la parole de vie , qui sortiroit de sa bouche adorable ; qu'afin qu'il devînt leur modèle en leur donnant dans son humanité de parfaits exemples de toutes les vertus ; qu'afin qu'il *portât nos péchés dans son corps sur la croix* (1) ; qu'afin que la mort que ce Dieu Homme souffriroit dans sa chair , fût pour nous le principe efficace d'une vie spirituelle & immortelle ? Voilà à quoi se termine nécessairement l'Incarnation du Verbe. Mais ce n'est pas ce que le Frere Berruyer en conclut. Si Dieu a opéré le grand miracle de l'Incarnation du Verbe , ce n'est pas , selon lui , afin que nous eussions un *Dieu - Homme* pour Sauveur , mais afin que nous eussions un *homme* qui fût Dieu , *ut haberemus hominem unum , &c... eo fine, ut. . . homo unus existat*. Quelle façon de raisonner ! quel renversement des idées les plus communes ! mais en même-tems quelle impiété !

(1) 1. Petr. II. 24.

Ne pensez pas que ce soient-là des paroles échappées. C'est un discours réfléchi, & un langage étudié, qui prend sa source dans un système d'erreur profondément médité. C'est ce qui a porté ces interprètes, comme vous l'avez vu, à corrompre l'Evangile de saint Jean, & à lui faire dire, que le Verbe s'étant fait chair, dès ce moment Jesus-Christ Homme-Dieu a commencé d'exister & il a habité parmi nous (1) ; au lieu que saint Jean dit expressément que le Verbe s'est fait chair & qu'il a habité parmi nous.

Il est clair que ces auteurs ne conservent que le terme de *Dieu-Homme*, & qu'ils en détruisent entièrement la signification. Qu'on interroge tous les Chrétiens, les Théologiens comme les simples Fidèles ; qu'on leur demande ce qu'ils entendent par *Jesus-Christ Dieu - Homme*, ou *Dieu fait homme* ; tous répondront de concert & sans hésiter, qu'ils entendent que

(1) Voyez ci-dessus, II. Section, chap. II. art. V. pag. 44. & suiv. On peut ajouter ces autres paroles du Frere Berruyer, 2. part. tom. 8. pag. 2. & 3. Et Verbum caro factum est : ergo in plenitudine temporum existit, qui non erat, Homo-Deus, prædestinatus ab æterno.... Dominus noster Jesus Christus.

Jesus-Christ est le Fils de Dieu , ou le Verbe éternel qui s'est fait homme , & qui est Dieu & homme tout ensemble. Cette réponse est simple , & n'exprime que ce qui est renfermé en abrégé dans le terme de *Dieu - Homme*. Mais dans la bouche des Freres Hardouin & Berruyer , ce terme sacré change tout-à coup de signification , & en a une toute différente qui ne viendra jamais à l'esprit de personne. *Dieu-Homme* , disent-ils , signifie que la Divinité , par un prodige de sa toute - puissance , a produit dans le tems un homme qu'elle a fait Dieu.

Par une suite nécessaire , l'*Homme-Dieu* ne signifie pas non plus chez eux ce qu'il signifie dans le langage de tous les Chrétiens. Quand l'Eglise dit que Jesus-Christ est Homme - Dieu , ce qu'elle entend , c'est que Jesus-Christ homme est Dieu le Verbe : ainsi , soit qu'on dise que *Jesus-Christ est Dieu-Homme* , soit qu'on dise qu'*il est Homme - Dieu* , ces deux propositions n'expriment qu'une même vérité. Mais c'est toute autre chose dans le langage de nos deux auteurs. Le titre d'*Homme-Dieu* qu'ils attribuent

sans cesse à Jesus-Christ, ne signifie pas dans leur idée que Jesus-Christ homme est Dieu le Verbe, mais qu'il est un homme que Dieu a fait Dieu par la participation de sa Nature Divine.

Enfin l'Eglise n'appelle Jesus-Christ *Homme-Dieu*, qu'en prenant le terme d'homme *in concreto*, comme parlent les Théologiens, c'est-à-dire, en tant qu'il désigne la Personne même de Jesus-Christ qui a l'humanité, & non pas en tant qu'il désigne l'humanité en elle-même. Il est de foi que Jesus-Christ homme est Dieu, parceque Jesus-Christ homme est la Personne même du Verbe incarnée : mais c'est une hérésie & un blasphème de dire que l'humanité de Jesus-Christ, ou que Jesus-Christ en tant qu'homme est Dieu ; parceque parler ainsi, c'est confondre, comme les Eurichiens, les deux natures de Jesus-Christ, & attribuer à l'humanité, qui est une nature créée, ce qui n'appartient qu'au Créateur. Cependant c'est sur l'humanité même de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même, que les Freres Hardouin & Berruyer font tom-

ber la dénomination d'Homme-Dieu. Ces deux expressions, dit le Frere Berruyer *l'Homme - Dieu*, ou *l'humanité de Jesus - Christ unie à une Personne Divine* sont synonymes, & signifient précisément la même chose : *Hominem Deum ... sive, QUOD IDEM EST, sanctissimam Christi humanitatem unitam cum Personâ unâ Divinâ* (1).

Sera-t-on étonné après cela de voir le Frere Berruyer distinguer la Divinité du Verbe, de la Divinité qu'il attribue à Jesus-Christ ? Saint Paul, dit-il (2), « s'étoit proposé de prouver la Divinité de Jesus-Christ, & » non pas la Divinité du Verbe « *Divinitatem Jesu Christi, non Verbi Divinitatem probare intenderat*. Quel langage ! Jesus-Christ étant la personne même du Verbe incarné, peut-il avoir une Divinité différente de celle du Verbe ? Mais ce langage scandaleux coule de source dans les principes de ce Religieux. La prétendue Divinité d'un Homme-Dieu fait dans le tems, doit être aussi différente de la Divinité

(1) Ibid. tom. 8. pag. 31.

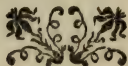
(2) Ibid. quæst. 2. pag. 119.

du Verbe , que ce qui est fait dans le tems est différent de ce qui est éternel.

Vous sentez , N. C. F. , quels outrages une pareille doctrine fait à la Divinité de Notre Seigneur Jesus-Christ. Il n'est pas véritablement Dieu, il n'en a que le nom , s'il n'est pas également & dans le même sens Dieu-Homme & Homme-Dieu , *Homo-Deus* , non *similiter Deus - Homo* (1) ; si la dénomination d'Homme - Dieu tombe directement sur son humanité (2) ; s'il n'est qu'un Homme-Dieu fait dans le tems ; si enfin sa Divinité n'est pas la Divinité du Verbe.

(1) Ibid. quæst. 1. pag. 23.

(2) Ibid. pag. 24.



ARTICLE V.

La distinction que le Frere Berruyer prétend mettre entre Dieu-Homme & Homme-Dieu , a été formellement anathématisée par un Concile d'Illyrie au quatrième siècle.

Pour achever de confondre cette doctrine impie , ajoutons que l'Eglise l'a formellement frappée d'anathème. En ce point comme en beaucoup d'autres les Ariens ont été les précurseurs du Frere Berruyer. Ils distinguoient , comme lui *Dieu-Homme & Homme-Dieu* , & ils disoient qu'à la vérité Jesus-Christ est *Homme-Dieu* , mais qu'il n'est pas pareillement *Dieu-Homme*. Ecoutez , N. C. F. , le jugement qu'a prononcé à ce sujet un Concile d'Illyrie de l'an 365 , dans une Profession de Foi adressée à toutes les Eglises (1) en conformité du Symbole

(1) *Concilium Illyricum* , tom. 2. *Concil.* pag. 836. Confitemur item [ut est in fidei formulâ Nicææ editâ] consubstantialiæ Dei Patris Filium sumpsisse carnem ex Mariâ Virgine , inter homines habitasse , implevisseque omnem pro nobis œconomiam , nascendo ,

de Nicée : « Nous confessons que le
» Fils de Dieu , consubstantiel au
» Pere , a pris une chair formée dans
» le sein de la Vierge , qu'il a habité
» parmi les hommes , qu'il a accom-
» pli pour nous toute l'œconomie de
» notre Rédemption par sa Naissance ,
» par sa Passion , par sa Résurrection
» & par son Ascension dans le ciel , ...
» *qu'IL EST DIEU REVÊTU D'UNE*
» *CHAIR HUMAINE , ET NON PAS*
» *SIMPLEMENT UN HOMME RE-*
» *VÊTU DE LA DIVINITÉ ;* & nous
» disons anathème à ceux qui pensent
» autrement. »

Quand cette Profession de Foi au-
roit été dressée exprès contre les au-
teurs mêmes que nous combattons ici ,
elle ne pourroit condamner plus direc-
tement leurs erreurs ? Vous y voyez
que le Verbe , comme Verbe , est de
toute éternité le Fils de Dieu consub-
stantiel au Pere : vous y voyez que le
Verbe fait chair a réellement habité
avec les hommes : vous y voyez que

patiendo , resurgendo & in cœlos ascendendo.....
Deum carne indutum , non hominem indutum divi-
nitare. Illis autem qui contraria sentiunt , anathema
denuntiamus.

c'est le Verbe qui a opéré notre Rédemption en mourant & en ressuscitant dans sa nature humaine : vous y voyez enfin qu'il faut considérer Jesus-Christ, comme Dieu le Verbe revêtu d'une chair humaine, & non pas simplement comme un homme revêtu de la Divinité, *DEUM CARNE INDUTUM, NON HOMINEM INDUTUM DIVINITATE*. Pourrions-nous après cela regarder comme de vrais enfans de l'Eglise Catholique, des Religieux qui contredisent formellement chacune de ces vérités, & qui soutiennent en particulier que Jesus-Christ ne nous est représenté nulle part dans les Livres saints sous l'idée de *Dieu - Homme*, mais uniquement sous l'idée d'un *Homme-Dieu* ; & que c'est ainsi qu'il faut le considérer, pour en avoir une connoissance vraie & exacte ?



CHAPITRE III.

SECOND GENRE D'ATTAQUE que les Freres Hardouin & Berruyer portent à la Divinité de Jesus-Christ, en ce qu'ils soutiennent que par le nom de *Fils de Dieu* donné à Jesus-Christ dans l'Ecriture Sainte, il faut entendre un Fils de Dieu fait dans le tems ; & que cette dénomination tombe directement sur l'humanité de Jesus-Christ.

ARTICLE PREMIER.

Que la Propriété de Fils de Dieu attribuée à Jesus-Christ dans les Saintes Ecritures , est une preuve manifeste de sa Divinité & de sa filiation éternelle.

L'ANCIEN & le Nouveau Testament sont remplis de textes précieux qui établissent invinciblement la Di-

vinité de Jesus-Christ. Mais une des preuves les plus sensibles est celle qui se tire de la Propriété personnelle de Fils unique de Dieu , que Jesus-Christ s'attribue perpétuellement dans l'Evangile , & sous laquelle il est annoncé , soit par les Prophètes , soit par les Apôtres & les Evangélistes. Ce qui caractérise un fils proprement dit , c'est d'être de même substance que son Pere. Puis donc que les Livres saints attestent par-tout que Jesus-Christ est le Fils de Dieu , non par adoption , mais dans le sens propre & naturel de ce terme , on ne peut nier sans impiété qu'il ne soit de même nature & de même substance que Dieu le Pere.

Il faut même observer à ce sujet une différence essentielle qui distingue la génération Divine , des générations qui ont lieu dans les créatures. Parmi les hommes , par exemple , quoiqu'un fils soit de même nature & de même substance que son pere , il n'a pas cependant la même nature ni la même substance individuelle que son pere , & par cette raison il n'est pas le même homme. Mais la nature ou l'essence Divine étant parfaitement

une, & indivisible ; non-seulement le Fils unique de Dieu est semblable en substance au Pere éternel, mais il a individuellement la même substance, la même nature, la même essence, les mêmes attributs essentiels ; & quoiqu'il ne soit pas la même Personne que le Pere, il est cependant le même Dieu. C'est ce que Jesus-Christ a exprimé très-clairement par ces paroles : *Le Pere & moi nous sommes une même chose* (1). En disant au pluriel, *nous sommes*, il témoigne, dit saint Gregoire de Nazianze, que sa Personne est distinguée de la Personne du Pere ; & en ajoutant, *une même chose*, il déclare que sa Nature est la même que celle du Pere (2).

Il est si constant que la Propriété de *Fils de Dieu*, dans le sens propre & naturel, emporte avec soi l'idée d'une Personne Divine, que Jesus Christ ayant dit aux Juifs qu'il étoit le Fils de Dieu, ils ne douterent pas que par

(1) Joan. X. 30.

(2) S. Gregor. Nazianz. orat. 49. de Fide, tom. 1. pag. 728. Hoc Prophetæ, hoc Apostoli tradiderunt, hoc ipse Dominus docuit, cum dixit, *Ego & Pater unum sumus. Unum ad unitatem Divinitatis, ut dixi refert : sumus autem, personis assignat.*

là il ne s'attribuât la Divinité. C'est pourquoi ils en prirent occasion de l'accuser de *blasphême* ; parceque n'étant qu'un homme , disoient-ils , il se donnoit pour Dieu (1). C'est aussi sur ce fondement que les saints Docteurs qui ont réfuté les Ariens , & les Conciles qui les ont condamnés , ont tiré de cette Propriété de Fils de Dieu , une preuve invincible de la Divinité & de l'éternité de Jesus-Christ.

Successeurs des saints Evêques qui ont signalé autrefois leur zèle pour la défense de ce dogme sacré , verrions-nous tranquillement de téméraires Ecrivains enlever à l'Eglise Catholique un argument si décisif ? Souffririons-nous que marchans sur les traces des Sociniens , ils enseignent que Jesus-Christ n'est appelé le Fils de Dieu dans les saintes Ecritures , qu'à raison d'une prétendue filiation temporelle par laquelle son humanité a été faite dans le tems le Fils unique de Dieu ? C'est le funeste abîme où se sont précipités les deux Religieux dont nous déplorons l'égarement. Le Frere Hardouin a ou-

(1) Joan. X. 33.

contre les erreurs des FF. H. & B. 255
vert la voie, & son confrere l'y a suivi
d'un pas intrépide.

ARTICLE SECOND.

*Hérésie formelle du Frere Hardouin ,
en ce qu'il prétend avec les Ariens ,
que le Verbe , comme Verbe , n'est
pas le Fils de Dieu , & que c'est
à l'humanité seule de Jesus - Christ
qu'est attribuée dans l'Ecriture la
qualité de Fils de Dieu , en vertu
d'une prétendue filiation temporelle.*

VOUS avez vu que le Frere Hardouin , à l'exemple des anciens Ariens , nie formellement que le Verbe , comme Verbe , soit le Fils de Dieu. Le Verbe , dit-il , n'est devenu le Fils de Dieu qu'au moment de l'Incarnation : *Il a été fait le Fils de Dieu de la même maniere qu'il a été fait homme & sujet à la mort (1).* Avec un prin-

(1) *De Sanctiss. Trinit. locus Joanni Apostolo vindicatus* , §. 4. pag. 808. col. 2. Sic Verbum Filius est , quemadmodum & mortalis idem & caro est. [Voyez ce qui a été dit à ce sujet , premiere Section , tom. I. chap. III. art. I. pag. 354. & suiv.]

cipe si manifestement hérétique, on sent bien qu'il ne peut regarder Jesus-Christ que comme un Fils de Dieu fait dans le tems selon son humanité, ni expliquer autrement tous les textes du Nouveau Testament où Jesus-Christ est appellé le Fils de Dieu.

C'est en effet ce qu'il répète en vingt endroits de son commentaire. « Le » Fils de Dieu, avec l'article *le*, signifie, dit-il (1) le Fils premier né de » Dieu, qui est Jesus-Christ. ... Il est » appellé le Fils premier né, parce- » qu'il est Fils d'une maniere bien plus » noble & plus sublime que les autres, » à cause de l'union hypostatique du » Verbe : & par cette même raison il » est aussi le Fils unique. »

Ce qu'il dit ici de Jesus-Christ, il l'explique ailleurs, & dit que c'est de l'humanité de Jesus-Christ considérée en elle-même qu'il faut l'entendre : *Ipsa per se humanitas.* Dans les Livres

(1) *In Matth. cap. 8. adnot. ad v. 20. pag. 38. col. 1. Filius Dei, cum articulo Græco, ο υιος, vel Gallico, le Fils de Dieu, Filius Dei primogenitus est, qui est Christus Jesus: idcirco Filius primogenitus, quia longè nobiliore ac sublimiore modo, nempe ob unionem Verbi hypostaticam, ac propterea etiam unigenitus.*

» du Nouveau Testament , dit-il (1),
 » le Fils de Dieu , c'est l'humanité
 » même de Jesus-Christ , laquelle est

(1) *In Marcum cap. 13. adnot. ad v. 32. pag. 136.*

col. 1. Filius & uir , in libris sacris Novi Testamenti , ipsa Christi humanitas est , propterea quia Verbo hypostaticè conjuncta est.

In Luc. cap. 1. paraphr. v. 35. pag. 148. col. 1. Propterea quia tota Dei operatio futura hîc est , etiam quæ nascitura est ex te Christi humanitas , illa , inquam , ex te nascitura humanitas , vocabitur Filius Dei , quoniam hoc erit reipsâ , ob accessionem & conjunctionem Divinæ Personæ Verbi. *Et in adn. ad eumd. vers. pag. 152. col. 2.* Probat hic locus , hac Filii Dei appellatione , ex quo primum est ea ab Angelo prolata , Deo mandante , ac PROINDE SEMPER DEINCEPS IN EVANGELIO INTELLIGI cum Verbi Personâ HUMANITATEM Christi conjunctam.

Ibid. in cap. 10 adnot. ad v. 22. pag. 193. col. 1. Filii nomine , in libris Novi Testamenti , ut in commentariis in Joannem prolixius differuimus , humanitas Christi per se intelligitur , sed ut conjuncta Verbo in unitatem hypostatis.

Præfat in Joan. pag. 244. col. 1. Est.... apud Joannem.... Unigenitus sive Filius , humanitas ipsa Christi per se & directè , sed tamen ut est Verbo conjuncta in unitatem personæ. *Et in cap. 3. adnot. ad v. 35. pag. 267. col. 2.* Filii nomine humanitas Christi intelligitur unita Verbo.

In Epist. ad Galat. cap. 4. adnot. ad v. 4. pag. 590. col. 1. Singulari Gratiâ humanitas Christi creata ex Virgineo semine , & unita cum Personâ Verbi , facta est ipsa Filius Dei.

In Epist. ad Hebr. cap. 1. adnot. ad v. 5. pag. 649. col. 2. Probat [Apostolus] Christum Angelis præstantiorem esse.... ex appellatione Filii Dei. Nam ipsa humanitas , ob unionem cum Verbi Personâ , Dei Filius appellatur & est.

Et in cap. 3. adnot. ad v. 6. pag. 652. col. 1. Si Christus , sive Filius Dei , est ipsa Christi humanitas ob unionem Personæ Verbi cum ip sâ ; ipse certè , ut

„ ainsi appelée , parce qu'elle est
 „ jointe hypostatiquement au Verbe. „

En vain voudroit-on excuser une assertion si évidemment condamnable , sous prétexte que le Frere Hardouin n'attribue la qualité de Fils de Dieu à l'humanité de Jesus-Christ qu'à cause de son union avec le Verbe. Cette raison , loin de le justifier , choque elle-même également le bon sens & la foi par le cercle le plus vicieux qui fût jamais. En effet , conçoit-on que l'union avec le Verbe rende l'humanité de Jesus-Christ le Fils de Dieu , si le Verbe n'est pas lui-même le Fils de Dieu , & s'il n'a acquis ce nom que par l'Incarnation ? Comment pourroit-il procurer à l'humanité qui lui est unie , une dénomination qu'il n'auroit lui-même qu'en conséquence de son union avec l'humanité ? C'est en abrégé ce que saint Athanase objectoit aux Ariens , dont le Frere Hardouin renouvelle les erreurs (1).

homo , tanquam Filius , est non tantum supra domum , sed & in domo sua [Ecclesiâ] quam condidit , pars potissima scilicet illius , hoc est , caput ; abundantiore copiam donorum Spiritus sancti habens , quoniam ita exigit illa personæ Verbi cum humanitate conjunctio.

(1) Voyez ci-dessus , I. Sect. tom. I. chap. III. art. 3. pag. 372. & suiv.

Ce Religieux n'en demeure pas là. Non content de donner cette doctrine perverse comme le vrai sens du Nouveau Testament, il porte l'impudence jusqu'à soutenir que c'est la seule qui soit Catholique, & que ceux qui ne reconnoissent pour le Fils unique de Dieu que le Verbe ou la Sagesse incréée, engendrée du Pere avant tous les siècles, ne meritent pas même d'être écoutés (1). Quels sont donc ces hommes qu'il traite avec tant de mé-

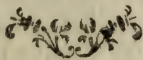
(1) *In Act. Apost. cap. 2. adnot. ad v. 13. p. 340. col. 2.* Catholicis è diverso Filii nomine in sacra Scripturâ intelligentibus ipsam quidem humanitatem per se, sed tùm insignibus donis instructam, quæ sint ipsa creata, & à Divinitate distincta, tùm hypostaticè Verbo unitam, ex quo Christus habet ut Filius sit. *Et in cap. 9. adnot. ad v. 20. pag. 364. col. 1.* Sunt quibus non placet dici Jesum, hoc est humanitatem Christi, Filium Dei esse per se, tametsi non propter se, sed propter unionem ipsius hypostaticam cum Verbo. Dicit malunt isti, solummodo Christum, hoc est, ut interpretantur, ipsam sapientiam universalem, quâ formaliter sunt omnia sapienter condita, esse Filium Dei. [Dans ces dernières paroles la calomnie va de pair avec l'erreur. Quand les saints Docteurs & les Théologiens après eux disent que le Verbe ou le Fils de Dieu est la Sagesse éternelle, ils n'entendent pas, comme le Frere Hardouin le leur impute, une sagesse purement idéale & considérée comme la cause formelle de tout ce qu'il y a de sagesse créée dans l'ordre & l'arrangement de l'univers : ils entendent la Sagesse personnelle & subsistante engendrée avant tous les siècles, & qui avec le Pere & le Saint-Esprit est la cause efficiente de toutes choses.]

pris ? Ce sont les Peres de l'Eglise ; les plus sçavans Théologiens , ou plutôt ce sont tous les Chrétiens. Car en est-il un seul qui par le Fils de Dieu n'entende pas le Verbe éternel , cette Sagesse incréée & subsistante qui s'annonce elle-même au Livre de l'Ecclésiastique (1) , comme *sortie de la bouche du Très-Haut , & née avant la production d'aucune créature : EGO EX ORE ALTISSIMI PRODIVI , PRIMOGENITA ANTE OMNEM CREATURAM* : cette Sagesse que l'auteur sacré du même Livre appelle *LE VERBE DE DIEU* habitant au plus haut des cieux : *Fons sapientiæ Verbum Dei in excelsis* (2) ? Quels sont d'un autre côté ces prétendus Catholiques , qui par le Fils de Dieu entendent l'humanité de Jesus-Christ considérée en elle-même , *ipsam humanitatem per se* ? Peut-on citer un seul auteur , nous ne disons pas seulement parmi les Catholiques , mais même dans les sectes séparées , à la reserve des Sociniens , qui ait avancé rien de pareil ? Il est vrai que parmi les Jésuites il s'est

(1) Eccli. XXIV. 5.

(2) Eccli. I. 5.

trouvé quelques Théologiens qui se sont imaginé que l'humanité de Jesus-Christ est susceptible du titre de Fils de Dieu en vertu d'une prétendue filiation temporelle ; (en quoi vous verrez que bien loin d'être approuvés par l'Eglise , ils ont été fortement réfutés par les plus sçavans hommes de la même Société) mais pas un de ces Théologiens n'a prétendu que ce soit en ce sens-là que Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu dans les Livres saints. Que peut-on penser d'un auteur qui avance ainsi tout ce qu'il lui plaît , sans en apporter la moindre preuve , & qui respecte assez peu la vérité & sa propre réputation , pour proposer comme la Doctrine des Catholiques, une erreur manifestement Socinienne , & rejetée universellement dans l'Eglise ?



ARTICLE III.

Artifices du Frere Berruyer sur cette matiere. Questions qu'il propose, & qu'il décide au gré des Sociniens.

LE Frere Berruyer pense dans le fond sur cela comme son *guide* ; mais il s'exprime avec plus de précaution & de réserve.

Il avoue que le Verbe est de toute éternité le Fils de Dieu le Pere ; & par-là il condamne lui-même son Maître , qui a osé enseigner positivement le contraire. Mais en confessant ce dogme Catholique, il ne travaille qu'à en anéantir toutes les preuves par les interprétations forcées qu'il donne, non - seulement aux Textes sacrés, mais encore aux saintes Formules usitées dans l'Eglise Catholique (1).

Il avoue encore qu'en conséquence de l'union hypostatique & de la communication réciproque des *Idiomes* ou des propriétés, on peut dire que Jesus-

(1) Voyez ci-dessus, I. Section, tom .I. chap. III. art. II. pag. 364. & suiv.

Christ est le Fils éternel du Pere éternel : mais après avoir confessé cette vérité de Foi dans sa seconde Dissertation , il la combat formellement dans ses Défenses , en niant que Jesus-Christ soit *Dieu le Fils* (1). Et dans la dissertation même où il paroît lui rendre hommage , il n'est occupé qu'à en abolir toutes les preuves , en soutenant que les Textes de l'Ecriture où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu , doivent tous s'entendre non de la filiation éternelle du Verbe , mais de la prétendue filiation temporelle de l'humanité de Jesus-Christ.

Il s'agit , dit-il , de sçavoir , si quand Jesus - Christ est appelé le *Fils de Dieu* , soit par son Pere , soit par lui-même , soit par les hommes , cette dénomination est fondée sur la génération éternelle , & si elle tombe directement sur la Personne du Verbe engendré éternellement par le Pere ; ou si , dans le langage des saintes Ecritures , elle ne tombe pas directement sur l'humanité même de Jesus-Christ unie dans le tems avec le Verbe par

(1) Nouvelle Défense à Nancy , pag. 48. & 49.
V. ci-dessus , II. Sect. chap. II. art. IV. pag. 40. 41. 42.

une action Divine commune aux trois Personnes, en sorte que cette action Divine soit le premier fondement de la dénomination de Fils de Dieu attribuée à Jesus-Christ (1).

Rémarquons d'abord que ce n'est-là une question qu'entre les Catholiques d'une part, & les Sociniens de

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. q. 2. pag. 38. 39. & 40.*
 Quæritur an Dominus noster Jesus Christus sub eâ & ex ea tantum ratione sit dicaturque Filius Dei, quia Verbum, in quo subsistit sanctissima ejus humanitas, est ab æterno Filius in Divinis per actionem Dei ad intra immanentem & necessariam: an etiam Dominus noster Jesus Christus sit & dicatur Filius Dei, quia sanctissima ejus humanitas Verbo unita est in tempore, per actionem Dei ad extra, tribus Personis communem, transeuntem & liberam; ita ut prima ratio fundandi sit ipsa actio Dei ad extra, transiens & libera & unica, tribus Personis communis, non sola actio ad intra immanens & necessaria, solius primæ Personæ, quæ Pater est, propria: sive an ista propositio, quâ Jesus Christus inducitur de seipso dicens, *Ego sum Filius Dei*, vel quâ dicit Pater, *Tu es Filius meus*, vel quâ de eo dicimus in secundâ vel tertiâ Persona, *Tu es Christus Filius Dei*; *Jesus Christus est Filius Dei*, habeat semper, in recto, pro subjecto & prædicato, secundam trium Personarum, quæ Verbum est à Deo Patre ab æterno genitum: an eadem propositio . . . non habeat plerumque, in recto, secundum usum loquendi scripturarum, pro subjecto & prædicato, sanctissimam Christi humanitatem, per Verbum in genere subsistendi completam; quia per actionem Dei unius in tribus Personis subsistentis, transeuntem & liberam, humanitas illa sanctissima, primo conceptionis suæ momento, unita est Personæ uni Divinæ, in unitatem Personæ.

l'autre.

l'autre. Graces à la miséricorde de Dieu, tout ce qu'il y a de Fidèles dans l'Eglise n'ont sur ce point que la même Foi & le même langage. Instruits dès l'enfance par l'Eglise votre Mere, que Jesus-Christ est le Verbe fait chair, ou (ce qui est la même chose) qu'il est le Fils de Dieu fait homme, Dieu & homme tout ensemble; toutes les fois que vous dites, ou que vous entendez dire, ou que vous lisez, que Jesus-Christ est le Fils de Dieu, vous n'hésitez point sur le sens de cette proposition. Vous sçavez & vous croyez fermement qu'elle ne signifie autre chose, sinon que Jesus-Christ qui s'est fait homme dans le tems pour notre salut, est le Fils éternel du Pere éternel. Il ne vous vient pas même à l'esprit que ce soit en tant qu'homme & selon sa nature humaine que Jesus-Christ est le Fils de Dieu.

Les Sociniens sont les seuls qui pensent autrement. Ces impies, qui font profession de ne croire ni la Trinité, ni l'Incarnation, ni aucun autre Mystère, n'ont pas à beaucoup près la même idée que nous, quand ils disent que Jesus-Christ est le Fils de Dieu.

Regardant Jesus-Christ comme un pur homme , qui n'existe que depuis sa naissance de Marie , si ce n'est , comme toutes les créatures , dans la prédestination & les décrets de Dieu ; ils prétendent qu'il n'est le Fils de Dieu que selon son humanité : & cette qualité , ils la fondent sur ce que le corps de Jesus - Christ a été conçu miraculeusement par l'opération du Saint-Esprit , sur ce que son ame a été remplie de tous les dons les plus excellens avec une abondance qui n'est propre qu'à lui seul , sur ce que Dieu l'a rendu participant de sa Nature , de sa Sagesse & de sa Puissance , & sur ce qu'il l'a établi le Docteur , le Seigneur & le chef de tous les hommes.

Dans cet état des choses , n'avoit-on pas droit d'attendre d'un Prêtre & d'un Religieux , élevé dans le sein de l'Eglise Catholique , que se proposant de traiter une question aussi importante que celle de la filiation de Jesus-Christ , il la décideroit selon les principes de la Foi Chrétienne , & non dans le goût des Sociniens ? Vous verrez dans un moment que le Fr. Berruyer a fait tout le contraire.

A cette premiere question il en joint une autre : « on demande enfin , dit-
» il (1) , si , supposé que , par impos-
» sible , le Verbe qui est la seconde
» Personne de la Trinité , ne fût pas
» le Fils de Dieu , Jesus-Christ ne
» pourroit pas néanmoins être appelé
» & être en effet le Fils unique &
» naturel de Dieu , à cause de l'union
» de son humanité avec une Personne
» Divine en unité de personne. »

A quoi bon cette question , direz-vous ? Les Mystères Divins ne pouvant nous être connus que par la révélation , pourquoi agiter ainsi des questions chimériques , sur lesquelles on ne peut avoir d'autre guide que son propre esprit , qui n'est que ténèbres dans les choses de Dieu , lorsqu'il est livré à lui-même ? D'ailleurs , la supposition que le Fr. Berruyer avoue être impossible , le Fr. Hardouin non-seulement la juge possible , mais il prétend que c'est une réalité , en en-

(1) *Ibid.* pag. 40. & 41. Quæritur denique , an , si per impossibile secunda Trinitatis persona , quæ Verbum est , non esset in Divinis Filius..... Nihilominus non posset esse & dici Jesus Christus Filius Dei unicus & naturalis , propter unionem personæ unius Divinæ cum humanitate Christi in unitatem personæ.

seignant, comme les Ariens, que le Verbe, en tant que Verbe, n'est pas le Fils de Dieu, & qu'il ne l'est devenu qu'en se faisant homme.

Le Fr. Berruyer n'a pu se dissimuler (1) que cette dernière question paroîtroit bien subtile, & bien frivole : mais il se flatte que ce qu'il va dire « fera voir évidemment qu'elle est » absolument nécessaire pour l'interprétation légitime des Ecritures du » Nouveau Testament, & pour avoir » une parfaite connoissance de notre » Seigneur Jesus-Christ. » Si cela est, quel malheur pour l'Eglise, d'avoir été privée durant tant de siècles des leçons d'un maître si précieux, & par là d'avoir manqué d'un moyen si nécessaire pour l'intelligence du Nouveau Testament, & pour la vraie connoissance de Jesus-Christ !

Après ces préambules le Differtateur renferme enfin sa décision en deux

(1) *Ibidem.* Erit fortasse quispiam, cui tota hæc quæstio subtilis nimium, nullius opere pretii, exiliorque videatur : sed confidimus nos ex dicendis effecturos, ut cuilibet attendenti appareat, uti est, ad legitimam scripturarum novi Testamenti interpretationem, perfectamque Domini nostri Jesu Christi cognitionem omnino necessaria.

propositions. Il soutient dans la première (1), « qu'en prenant les termes » de génération & de filiation dans » leur signification propre & naturelle, on peut & on doit dire que » Jesus-Christ considéré directement » selon son humanité subsistante dans » le Verbe, est le Fils naturel de Dieu » un & véritable subsistant en trois » Personnes, en vertu de l'union de » sa sainte humanité avec une Personne Divine en unité de personne. » Dans la seconde il ajoute, « que cette » notion de Jesus-Christ le Fils de Dieu » est absolument nécessaire pour entendre les Livres du Nouveau Testament dans leur sens propre & naturel (2). »

(1) *Ibid. pag. 48.* Propositio prima. Secundum veram & germanam generationis filiationisque notionem, in propositione, cujus subjectum & predicatum in recto est sanctissima Christi humanitas completa Verbo in genere subsistendi, Jesus Christus Dominus noster dici potest & debet naturalis Filius Dei, Dei, inquam, ut vox illa, Deus, supponit pro Deo uno & vero, subsistente in tribus personis, agente ad extra, & per actionem transeuntem & liberam uniente humanitatem Christi sanctissimam, primo conceptionis suæ instanti, cum personâ unâ Divinâ in unitatem personæ.

(2) *Ibid. pag. 89.* Propositio secunda. Notio [Filii Dei] secundum quam Dominus noster Jesus Christus dicitur esse verus naturalisque Dei unius & veri,

Mais il faut l'entendre développer lui-même ces deux propositions. Nous verrons ensuite quel jugement la Règle de la Foi nous oblige d'en porter.

ARTICLE IV.

Première proposition du Fr. Berruyer :

Que l'humanité de Jesus-Christ , considérée directement & en elle-même, peut & doit être appelée le véritable & naturel Fils de Dieu. Développement de cette proposition par lui-même : huit erreurs qu'elle renferme.

POUR découvrir tout le venin renfermé dans la première proposition , il est à propos d'en faire l'analyse & d'en considérer séparément les différens rapports. Quel est donc le Fils de Dieu dont le Fr. Berruyer nous parle ? Est-ce un Fils éternel ,

in tribus Personis subsistentis , Filius , quia sanctissima ejus humanitas , per actionem Dei ad extra transeuntem & liberam , unita est in tempore , primo conceptionis suæ momento , unione Physicâ , personæ uni Divinæ , in unitatem personæ , & Divinæ participationem naturæ , prorsus necessaria est ad litteralem & germanam intelligentiam librorum novi Testamenti.

ou un Fils fait dans le tems ? Quel est son Pere ? Quel est le fondement de sa prétendue filiation ? Quels en sont les caracteres , les propriétés & les effets ? Cet Auteur va lui-même répondre à toutes ces questions.

1. Dans le langage des Saintes Ecritures , dit-il , le Fils de Dieu n'est pas le Verbe éternel , mais l'humanité de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même : c'est elle qui est appelée & qui est en effet le Fils unique , véritable & naturel de Dieu , & cette qualité lui appartient *réellement* & *véritablement* , à cause de l'union qu'elle a avec une Personne Divine (1).

Erreurs renfermées dans cette proposition : première erreur, que c'est l'humanité de J. C. qui est le Fils de Dieu.

2. De-là il suit que l'humanité de Jesus-Christ ayant été créée dans le tems , Jesus-Christ est un *Fils de Dieu*

Seconde erreur, que J. C. est un *Fils de Dieu* fait dans le tems.

(1) *Ibid. pag. 48.* In propositione cujus subiectum & prædicatum , in recto, est sanctissima Christi humanitas completa verbo in genere subsistendi , Jesus Christus verè dici potest & debet naturalis Filius Dei.... *Et pag. 49.* Propositio habet pro subiecto & prædicato ipsam Christi humanitatem completam in genere subsistendi.... *Et pag. 50.* Vox illa , *Filius Dei* , prædicatur realiter & in recto de humanitate completâ in genere subsistendi per Divinæ , cui unitur personæ subsistentiam ... *Et pag. 105.* Certè in humanitatem Christi Verbo Dei unitam hypostaticè , & propter hanc unionem , cadit denominatio Filii Dei. *Voyez aussi la page 86. &c.*

fait dans le tems. C'est ce que nos deux Religieux répètent cent fois : De Filio suo , qui factus est ei nuper Filius (1).

Troisième erreur , que le Fils de Dieu a pour Pere , Dieu un subsistant en trois Personnes.

3. Le Pere de ce Fils de Dieu fait dans le tems , n'est pas le Pere éternel premiere Personne de la Sainte Trinité , mais Dieu un & véritable , considéré dans l'unité de sa Nature , & subsistant en trois Personnes (2).

Quatrième erreur , que le fondement de cette filiation est l'action de Dieu , qui a uni l'humanité de J. C. à une personne Divine.

4. Le fondement de cette filiation temporelle , ajoute le Fr. Berruyer , est l'action *ad extra* , libre , passagere , & commune aux trois Personnes , par laquelle Dieu a uni l'humanité de Jesus-Christ dès le premier moment de sa conception avec une Personne Divine (3).

(1) Ibid. pag. 111. & Hard. in Epist. ad Rom. cap. 1. paraphr. v. 3. pag. 431. col. 2.

(2) Berr. *ibid.* pag. 48. Filius Dei , Dei , inquam , ut vox illa , *Deus* , supponit pro Deo uno & vero , subsistente in tribus personis. *Et pag. 58.* Restat ergo ut Deus unus & verus , subsistens in tribus personis , denominetur & sit Pater Christi verus & naturalis.

(3) *Ibid.* pag. 49. & 50. Secunda propositio habet pro fundamento generationem temporalem , sive actionem Dei unius transeuntem & liberam , quâ humanitas Christi , primo conceptionis suæ instanti , conjungitur Phylicè personæ uni Divinæ , in unitatem personæ. *Et pag. 73.* Ratio affirmandi , est realis sanctissimæ illius humanitatis unio , facta in primo conceptionis suæ momento cum personâ unâ Divinâ in unitatem personæ , & Divinæ participationem naturæ , quæ generatio transiens est & libera , profi-

5. Cette action , poursuit-il , est une vraie & proprement dite génération , & fonde entre Dieu un subsistant en trois Personnes , & Jesus-Christ considéré selon son humanité , une relation physique & réelle de Pere à Fils & de Fils à Pere (1) : c'est-à-dire , que Dieu un , subsistant en trois Personnes , en unissant l'humanité de Jesus-Christ à une Personne Divine , a engendré véritablement & proprement cette humanité sainte ; que par cette génération il en est devenu véritablement le Pere , & qu'elle a été faite véritablement son Fils (2).

Cinquième
erreur , que
cette action
de Dieu est
une généra-
tion véritable
& propre-
ment dite.

ciscens à Deo , ut est unus & verus in tribus personis subsistens. *Et pag. 86.* Ratio fundandæ relationis est actio ad extra , transiens & libera , Dei unius & veri , sanctissimam Christi humanitatem Physicè & in primo conceptionis suæ momento cum personâ unâ Divinâ unientis , &c.

(1) *Ibid. pag. 59.* Actio prædicta est vera & veri nominis generatio , fundans inter Deum unum & verum in tribus personis subsistentem , & Jesum Christum secundum humanitatem suam , in ratione subsistendi completam , relationem physicam & realem Patris ad Filium & Filii ad Patrem.

(2) *Ibid. pag. 61.* Quòd actio transiens & libera Dei unius & veri , in tribus personis subsistentis... vera sit , germana & veri nominis generatio , dubitare non sinunt scripturæ. *Et pag. 83.* Quæ actio sub eo respectu vera & germana generatio est , fundans inter Deum unum , in tribus personis subsistentem , & sanctissimam Jesu Christi humanitatem , per Verbum in genere subsistendi completam , veram &

Sixième erreur, que la dénomination de Fils de Dieu attribuée à l'humanité de J.C. ne suppose ni la Trinité des Personnes Divines, ni l'Incarnation du Verbe.

6. Il prétend que la dénomination de Fils unique, véritable & naturel de Dieu, qu'il attribue à l'humanité de Jesus-Christ, suppose, à la vérité, la Divinité de la Personne à qui cette humanité sainte a été unie dans le tems, & la réalité de cette union (1); mais qu'elle ne suppose pas, ni qu'il y ait trois Personnes en Dieu, ni que la seconde soit engendrée, ni que ce soit cette seconde Personne qui s'est incarnée (2); en sorte que, même

realem relationem Patris ad Filium & Filii ad Patrem. *Et 3. part. tom. 4. pag. 23.* Ainsi Dieu apprenoit aux hommes que dans les siècles à venir, par une action passagere de sa toute-puissance, qui seroit une génération proprement dite, il uniroit pour toujours une Personne Divine à l'humanité du Christ conçue dans le sein d'une Vierge, & que l'homme-Dieu engendré de la sorte par l'opération du Saint-Esprit, seroit véritablement le Fils de Dieu, ou que Dieu seroit véritablement son pere.

(1) *Ibid. 2. part. tom. 8. pag. 74.* Denominatio Filii Dei, de quâ differimus, supponit & in se complectitur duo, quibus affinis est, fidei dogmata.... Primum est, Divinitas Personæ æternæ, cui unitur in tempore sanctissima Christi humanitas. Alterum est, veritas, &, si ita loqui fas est, substantialitas physicæ & hypostaticæ unionis, quæ facta est semel & in æternum inter sanctissimam Christi humanitatem & personam Divinam in quâ subsistit, & per cujus hypostaticam unionem naturæ Divinæ fit participes. [Il répète la même chose *Ibidem pag. 46.*]

(2) *Ibid. pag. 76. & 77.* Appellatio Filii Dei, de quâ quæstio nostra instituta est.... Non equidem complectitur in se explicitè, nec in notione suâ formali-

en supposant ou qu'il n'y a qu'une seule Personne en Dieu (1), ou que le Verbe éternel, à qui l'humanité de Jesus-Christ a été unie, n'est pas de toute éternité le Fils de Dieu (2), ou que ce n'est pas le Verbe, mais le Pere ou le Saint-Esprit qui s'est fait homme (3), il n'en seroit pas moins vrai

ter includit duo alia fidei dogmata.... Primum unum Deum & verum subsistere in tribus personis Divinis, realiter inter se distinctis, eandem habentibus & terminantibus naturam Divinam: secundum, è tribus personis Divinis secundam, quæ Verbum est, produci à prima, quæ Pater est, per viam generationis æternæ & immanentis: unde prima est ab æterno Deus Pater, secunda est ab æterno Deus Filius. [Il falloit suivant ses principes, ajouter un troisième dogme, qui est que c'est la seconde Personne qui s'est fait homme.] Fateor lita dogmata duo non includi formaliter & explicitè in notione Filii Dei, qualis à nobis describitur.

(1) *Ibid.* pag. 77. & 78. Nam, si Deus non esset nobis cognitus & revelatus quàm eodem modo, quo revelatus & cognitus erat Judæis, id est sub notione Dei unius; non ideo minùs credi posset & oporteret, revelante Deo, Jesum Christum esse verum naturalemque Dei Filium per veram & Physicam unionem sanctissimæ suæ humanitatis cum Deo cognito & revelato, in unitatem personæ & naturæ Divinæ participationem.

(2) *Ibid.* pag. 40. & 41. *Et Défense.... contre le Projet d'Instr. Past. Examen du Précis*, pag. 99. Cette nouvelle dénomination ne déroge en rien à la dénomination de Fils de Dieu, qu'il [le Verbe] a de toute éternité par la génération *ad intra in Divinis*; mais elle ne l'exige pas.

(3) *Nouvelle défense à Nancy, première Lettre*, pag. 51. & 52. Supposons ... que ce ne soit pas

que l'humanité de Jesus-Christ unie à Dieu ou à une Personne Divine, est le véritable, naturel, & unique Fils de Dieu.

Septième erreur, qu'en conséquence de cette filiation temporelle de l'humanité de J.C. le Verbe a acquis la dénomination de Fils de Dieu.

7. De ce principe, que l'humanité de Jesus-Christ a été faite le Fils de Dieu par son union avec une Personne Divine, le Frere Berruyer conclut, que *le Verbe qui de toute éternité étoit le Fils de Dieu par la génération immanente & ad intra, a acquis par son union avec l'humanité, ou, comme il s'exprime, par sa génération temporelle & ad extra, le nom & une nouvelle dénomination de Fils unique de Dieu (1).*

Le Verbe, mais le Pere qui se soit incarné..... l'Incarnation le faisant essentiellement *Fils*, & étant Pere par sa propriété personnelle; il seroit tout à la fois *Dieu le Pere & Dieu le Fils*.

(1) *Défense contre le Projet, &c. Examen du Précis, pag. 98. Et Berr. 2. part. tom. 8. pag. 54. & 55. Inde primò concludas, per actionem unientem nihil Verbo accedere præter novam denominationem, quâ fit, ut secunda è Divinis Personis, quæ prius erat Filius Dei per generationem æternam, sub aliâ ratione denominetur Filius Dei propter generationem temporalem, sive actionem Filii Dei ad extra, quâ humanitas Christi unita est hypostaticè personæ uni Divinæ, denominatione, inquam, cadente in humanitatem quæ unita est Verbo; sed Verbi propriâ, quia denominationes, sicut actiones & passionnes, sunt suppositorum. [On peut voir la même chose Ibid. pag. 97.*

8. Il tire enfin du même principe une autre conséquence, qui est que Jesus-Christ ayant cessé par sa mort d'être un homme vivant, a cessé aussi d'être le Fils de Dieu, & qu'au moment de sa résurrection, il a été fait de nouveau le Fils de Dieu par une seconde génération plus parfaite que la première (1) : *Secundam & consum-*

Huitième erreur, que J. C. en mourant a cessé d'être le Fils de Dieu, & qu'il a été fait de nouveau le Fils de Dieu par sa résurrection.

(1) *Ibid.* pag. 64. 65. 66. Factum est morte Christi, ut homo Christus Jesus jam non esset homo vivens : atque ideo pro triduo quo corpus Christi ab animâ separatum jacuit in sepulchro, fieret Christus incapax illius appellationis, Filius Dei, quatenus cadit illa denominatio in humanitatem Christi Verbo unitam.... Actione autem Dei unius & veri, dilectum Filium suum Jesum suscitantis, factum est ut Jesus, qui desierat esse homo vivens, & consequenter Filius Dei, factum est, inquam, ut Jesus iterum viveret, deinceps non moriturus : adeoque eo præcisè instanti fieret iterum, qui fuerat, Filius verus & naturalis Dei unius & veri in tribus Personis subsistentis, qui Deus est resuscitans ; imò & respectu Christi Filii Dei, Filium suum denuò in tempore generans Deus Christum hominem-Deum resuscitans, hominem-Deum iteratò generat, dum facit resuscitando ut Filius sit, qui moriendo Filius esse desierat. *Et pag.* 143. Quo [Fratrum] nomine Christus non usus est, nisi post secundam suam & consummatam à Deo in resurrectione generationem.... Neque enim ante illud tempus præstita usque ad mortem obedientiæ, hanc adivit primogenitus noster hereditatem, cujus nos cohæredes fecit, fratres nos sibi efficiendo.

Il répète & confirme la même chose dans ses Défenses. *Défense* : contre le *Projet*, &c. *Examen du Précis*, pag. 139. & 140. *Ibid.* *Respons. ad annotata*, p. 210. & suiv. & *Réponse à la Réplique*, *ibid.* p. 275.

matam à Deo in resurrectione generationem.

Telle est l'idée que le Frere Berruyer veut que les Chrétiens conçoivent de Jesus-Christ considéré comme le Fils de Dieu. Il s'applaudit de cette découverte , & ne craint pas d'assurer qu'après l'avoir examinée sous toutes les faces , il n'y voit pas le moindre endroit foible , ou qui puisse être révoqué en doute , ni rien qui ne soit facile à comprendre (1). Vous verrez au contraire dans un moment , que tout cet édifice croule de toutes parts , & qu'aucune des pieces qui le composent , ne peut subsister. Mais achevons auparavant d'exposer la suite de cet étonnant système.

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 82. Hæc quæ dixi hætenus , adeo certa videntur , ut undique conspicienti mihi si quâ fortè rimâ dubium posset exoriri , omnino non apparuerit : sed & sunt facilia intellectu.*



ARTICLE V.

Seconde proposition du Fr. Berruyer :

Què c'est de cette [prétendue] filiation temporelle de l'humanité de Jesus - Christ qu'il faut entendre tous les endroits des saintes Ecritures où Jesus - Christ est appelé le Fils de Dieu.

APRE'S avoir expliqué ses idées sur la prétendue filiation temporelle de Jesus-Christ, le Fr. Berruyer passe à sa seconde proposition, & soutient que l'explication qu'il propose, est absolument nécessaire pour entendre les Livres du Nouveau Testament dans leur sens propre & littéral.

Pour montrer pleinement, dit-il, la vérité de cette proposition, il faudroit parcourir en détail tous les textes du Nouveau Testament, où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu (1);

(1) *Ibid.* pag. 89. & 90. Ad veritatem propositionis istius secundæ declarandam penitus & plenissimè demonstrandam oporteret per continuam inductionem, omnes & singulos novi Testamenti textus expendere, in quibus aut Christus dicitur Filius Dei,

mais comme ce détail feroit trop long , (peut-être aussi pour d'autres raisons qu'il n'a pas jugé à propos de manifester) il exhorte les lecteurs attentifs de l'Ecriture à le faire par eux-mêmes , & se borne à établir quelques règles de sa façon.

Première règle du Fr. B. à ce sujet, attentatoire à la Trinité des Personnes Divines & à la Divinité de J. C.

La première est que toutes les fois que Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu , & qu'en même-tems quelque Epithete se trouve jointe au mot , *Dieu* ; alors ce mot ne doit pas s'entendre de Dieu le Pere éternel , mais de Dieu un & véritable , subsistant en trois Personnes. Ainsi , dit-il , quand S. Pierre dit à Jesus-Christ , *Vous êtes le Christ , le Fils de Dieu vivant* : quand l'Angé Gabriel dit à Marie , *Le Fils qui naîtra de vous sera appelé le Fils du Très-haut* : quand S. Pierre dit dans sa seconde Epître , *Béni soit Dieu , le Pere de Notre - Seigneur Jesus-Christ* , & dans tous les endroits pareils , *Dieu* ne signifie pas le Pere éternel ; attendu que les attributs exprimés par ces Epi-

vel inducitur Deus Christum sub nomine Filii , aut Christus Deum sub nomine Patris interpellans ; vel aliquid de Deo , ut Christi Patre , aut de Christo ut Filio Dei narratur.

theres ne conviennent qu'à Dieu considéré dans l'unité de sa nature , & non à Dieu considéré comme Pere , & engendrant éternellement son Verbe (1).

Où ce téméraire a-t-il pris une pareille règle ? Qui sont ses garans ? Il n'en cite aucun , & il lui seroit impossible d'en alléguer un seul. Quel excès de hardiesse !

La raison que le Fr. Berruyer apporte , ne prouve que son ignorance , ou son égarement. La Religion nous apprend que chacune des trois Personnes Divines étant essentiellement Dieu , chacune aussi , outre les propriétés notionnelles qui les distinguent , a tous les attributs essentiels de la Nature Divine. Dieu le Pere n'est pas simplement le Pere du Fils , & avec le Fils le principe du Saint-Esprit ; mais com-

(1) *Ibid.* pag. 90. Quando dicitur , v. g. cum addito aliquo epitheto Pater Christi. Sic Matth. XVI. 16. *Tu es Christus Filius Dei vivi.* Luc. I. 32. *Filius [Dei] Altissimi.* 2. Pet. I. 3. *Benedictus Deus & Pater Domini nostri Jesu Christi.* Joan. VIII. *Pater meus , quem vos dicitis quia Pater vester est.* Joan. XV. 1. *Pater meus agricola est*, quæ proprietates non sunt notionales , sed cadunt in Deum unum & verum qui in tribus personis subsistit , in Deum , ut unus est secundum naturam , non ut Pater est ab æterno generans Verbum.

me il possède l'Essence Divine toute entiere , il en a nécessairement tous les attributs : il est le Dieu unique , le Dieu véritable , le Dieu vivant , le Très-haut , le Créateur de toutes choses , notre Dieu , l'auteur de notre salut. Ce que nous disons de Dieu le Pere , il faut le dire également de Dieu le Fils , & de Dieu le Saint-Esprit. C'est ce que toute l'Eglise confesse par ces paroles du Symbole attribué à saint Athanase , qu'elle dit tous les Dimanches à Prime : *Le Pere est incréé , le Fils est incréé , le Saint-Esprit est incréé : le Pere est immense , le Fils est immense , le Saint - Esprit est immense : le Pere est éternel , le Fils est éternel , le Saint-Esprit est éternel : le Pere est tout-puissant , le Fils est tout-puissant , le Saint-Esprit est tout-puissant : le Pere est le Seigneur , le Fils est le Seigneur , le Saint-Esprit est le Seigneur.* La prétendue règle du Fr. Berruyer porte donc sur une supposition manifestement hérétique , qui est que Dieu le Pere ne peut être appelé le Dieu vivant , ni le Très-haut , ni notre Dieu , ni être désigné par aucune autre Epithete qui exprime les perfections Divines.

Cette règle n'est pas moins directement contraire au Dogme de la Divinité de Jesus-Christ. Pour vous le faire sentir, nous n'avons qu'à faire une question aux Partisans du Fr. Berruyer. Croyez-vous, leur demanderons nous, qu'on puisse dire de Jesus-Christ qu'il est Dieu tout-puissant, éternel, immense, &c. S'ils répondent que non, les voilà convaincus de nier ouvertement la Divinité de Jesus-Christ. Car il est clair que Jesus-Christ n'est pas véritablement Dieu, s'il n'est pas tout-puissant, éternel, immense, en un mot s'il n'a pas tous les attributs essentiels de la Divinité. Si au contraire ils confessent que Jesus-Christ est le Dieu vivant, éternel, tout-puissant, &c. ils n'ont que l'un de ces deux partis à prendre : ou de soutenir que Jesus-Christ n'est pas plus le Verbe que le Pere ou le Saint-Esprit, mais qu'il est Dieu un subsistant en trois Personnes, ce qui est tout à la fois absurde & hérétique ; ou de rejeter avec nous la prétendue règle du Fr. Berruyer, comme une fausseté manifeste, qui n'est propre qu'à ébranler les Dogmes les plus incontestables.

Que n'aurions-nous point à dire de l'application que cet Auteur fait de sa règle aux paroles de l'Ange Gabriel & à la confession de Saint Pierre ! Ministres du Seigneur, chargés de la garde du dépôt sacré, souffririons-nous qu'au mépris de l'enseignement universel de l'Eglise, & de la Tradition unanime de tous les siècles, on ose vous enseigner que ces textes si précieux n'attribuent à Jesus-Christ qu'une filiation temporelle ; qu'on vous donne cette interprétation Socinienne comme leur sens propre & littéral, *litteralis & germana intelligentia* ; qu'on ne craigne pas d'insulter à tous les Interpretes Catholiques, en disant qu'expliquer comme ils font la confession de Saint Pierre, & des autres qui ont reconnu Jesus-Christ pour le Fils de Dieu, c'est supposer que Saint Pierre & les autres ont parlé sans sçavoir ce qu'ils disoient (1).

(1) *Ibid. pag. 158.* Si Jesus Christus credi & dici Filius Dei non posset, nisi quatenus & in quantum creditur quia Verbum.... est ab æterno Filius Patris ; dicendum profectò esset, neque Petrum in geminâ suâ confessione, neque Martham, neque Principem Sacerdotum Caïpham in suâ interrogatione, neque Centurionem.... in suâ exclamazione vidisse quidpiam & intellexisse.

Les autres règles du Fr. Berruyer ne sont pas moins condamnables. Il les a toutes tirées de sa seule imagination. Contentons-nous de les parcourir sommairement, sauf à revenir dans la suite sur ce qui pourroit demander une réfutation plus étendue.

Autres règles également fausses.

Il décide donc de sa propre autorité, que c'est de la prétendue filiation temporelle de Jesus-Christ qu'il faut entendre une multitude de textes du Nouveau Testament qu'il n'indique qu'en général, & qu'il se contente de ranger en différentes classes.

Tous ceux, dit-il, où Jesus-Christ Fils de Dieu adresse quelque prière à Dieu son Pere; attendu, ajoute-t-il, que l'effet de ces prières ne peut être attribué au Pere éternel, mais à Dieu considéré dans l'unité de sa nature (1). Autre erreur: cette raison suppose que les Personnes Divines, comme Personnes, n'agissent point, & ne peuvent point agir au dehors: principe

(1) *Ibid.* pag. 91. Cum Christus Filius Dei Patrem suum orat, ut ab eo exaudiatur in patrandis miraculis, ut à se calicem & crucis mortem longè faciat, & cetera hujusmodi, quæ actiones à Deo proficiuntur, non ut Deus est persona ab aliis distincta, & ab æterno Verbum producens, sed ut est Deus unus & verus in tribus personis subsistens,

erroné, dont nous avons montré ailleurs la fausseté (1).

Tous ceux où le *Fils de Dieu* se prend par opposition à *Dieu*, comme quand S. Jean dit, que *Dieu a rendu témoignage à son Fils* (2). Pure pétition de principe. Croyez au contraire, N. C. F., conformément à la Doctrine constante & perpétuelle de l'Eglise, que par-tout où les termes de *Dieu* & de *Fils de Dieu* se trouvent opposés & en relation l'un avec l'autre, *Dieu* se prend toujours pour Dieu le Pere, première Personne de la Trinité. Le Frere Berruyer convient que c'est ainsi que *Dieu* doit être pris, quand il est en relation avec le *Verbe* (3) : pourquoi donc n'auroit-il pas la même signification, quand il est en relation avec *Jesus-Christ* ou le *Fils de Dieu*? N'est il pas de foi que *Jesus-Christ*, le *Fils de Dieu* est le *Verbe* même engendré par le Pere?

(1) Voyez ci-dessus, première Section, tom. I. chap. II. art. 6. pag. 321. & suiv.

(2) *Ibidem.* Cum *Filius Dei* opponitur simpliciter, non Patri Personæ primæ Divinæ, sed Deo uni & vero, in tribus Personis subsistenti: v. g. 1. Joan. V. 9. Quoniam hoc est testimonium Dei quod majus est, quoniam testificatus est de Filio suo.

(3) *Ibid.* pag. 69. Si dixero, *Deus generat Verbum*, Persona Patris venit in recto.

Tous ceux où Jesus-Christ Homme-Dieu & Fils de Dieu est appelé *le premier né de toute créature , le premier né entre plusieurs freres , l'Agneau immolé dès le commencement du monde , l'Epoux & le Chef de l'Eglise , le Roi des hommes & des Anges , le Juge des vivans & des morts , le Prêtre & le Pontife pour toute l'éternité , le Seigneur , le Sauveur , Jesus* : ce qu'il appuie sur ce que ces qualités ne conviennent pas au Verbe , mais qu'elles conviennent à Jesus-Christ selon son humanité (1). Equivoque misérable , & conséquence grossièrement Nestorienne. Il est vrai que la plûpart de ces qualités ne conviennent pas au Verbe éternel selon sa nature Divine , mais il est de foi qu'elles lui conviennent selon sa nature humaine. C'est le Verbe fait chair

(1) *Ibid. pag. 92.* Cùm Dominus noster Jesus Christus Homo-Deus & *Filius Dei* dicitur primogenitus omnis creaturæ , primogenitus in multis fratribus , agnus occisus ab origine mundi , sponsus & caput Ecclesiæ , Rex hominum & angelorum , vivorum & mortuorum judex , Sacerdos & Pontifex in æternum , Dominus , Salvator , Jesus. Quæ nomina in recto & immediatè non cadunt in Verbum , ut est æternus æterni Patris Filius : cadunt tamen in Dominum nostrum Jesum Christum , ut est verus naturalisque Dei Filius & sanctissimæ ejus humanitati pro jure suo & dignitate debentur.

qui est le premier entre plusieurs freres ; l'Agneau de Dieu , l'Epoux & le Chef de l'Eglise , &c. Vouloir que ce qui convient directement à Jesus-Christ ne conyienne pas directement au Verbe , c'est nier que Jesus-Christ soit le Verbe : c'est faire de Jesus-Christ & du Verbe deux Personnes distinguées : c'est renouveler l'hérésie de Nestorius.

Tous ceux où il est dit que *Dieu a donné à son Fils tout droit de juger , tout pouvoir sur les créatures , la puissance souveraine dans le ciel & sur la terre , qu'il l'a fait asséoir à sa droite , &c. (1)*. Autre pétition de principe & renversement des idées les plus communes. Est-ce donc que le Pere éternel ne donne pas tout cela à son Fils , à son Verbe fait chair , en le donnant à l'humanité sainte du Verbe. Il est vrai que tout ce que le Pere éternel donne à Jesus-Christ selon sa nature humaine , les deux autres Personnes le lui don-

(1) *Ibid. pag. 93. Cum dicitur Deus dedisse Filio omne judicium , omne dominium , Potestatem in cælo & in terrâ , sessionem ad dexteram suam , &c. Quæ omnia dat Deus , ut unus est & verus Deus , factio sibi in tempore vero & naturali Filio , non dat Verbo æterno Filio suo Deus , ut Verbi Pater est.*

nent aussi par une opération commune & inséparable ; mais dans cette opération qui est commune aux trois Personnes , chacune d'elles agit selon la Relation qui lui est propre. Ce que le Pere éternel donne à Jesus-Christ en tant qu'homme , c'est à son Fils unique & coéternel qu'il le donne : ce que le Verbe donne à sa propre humanité , il se le donne à lui-même considéré en tant qu'homme : ce que le Saint-Esprit donne à Jesus-Christ , il le donne au Verbe selon sa nature humaine. C'est-là la doctrine & le langage de la Foi : s'en écarter , c'est errer dans la Foi.

Tous ceux où *Dieu appelle Jesus-Christ , son Fils bien-aimé , & commande aux hommes de l'écouter* (1). C'est toujours le même vice , la même pédition de principe. Que prétend donc ce Religieux ? Est-ce que Dieu le Pere n'aime pas infiniment son Verbe , son

(1) *Ibidem.* Cum Deus Jesum Christum appellat *Filium suum dilectum in quo sibi complacet* , & jubet eum ab hominibus audiri. Dilectio enim illa & complacentia Dei sunt unius & veri in tribus personis subsistentis , erga hominem Jesum factum sibi in tempore verum naturalemque Filium , non Dei , ut prima est in Divinis Persona , erga Verbum quod ab aeterno procedit.

Fils unique qui lui est coéternel & consubstantiel ? Le Pere peut-il aimer son Fils unique en tant qu'il procède éternellement de lui , sans l'aimer dans la nature humaine qu'il a prise pour nous ? L'amour infini du Pere pour son Fils unique ne s'étend-t-il pas nécessairement à tout ce qui appartient à la Personne de ce Fils bien-aimé ? Est-ce enfin qu'il est impossible au Pere éternel , ou indigne de lui , de manifester aux hommes l'amour immense qu'il a pour ce Fils adorable , comme l'Evangile nous apprend qu'il l'a manifesté au Baptême & à la Transfiguration de Jesus-Christ ?

Tous ceux où Jesus-Christ est annoncé comme le véritable & naturel Fils de Dieu , à des hommes ou par des hommes à qui le Mystère de la Sainte Trinité n'étoit pas encore clairement révélé , tels qu'étoient , dit-il , les Juifs , à qui seuls Jesus-Christ a prêché , & les Apôtres eux-mêmes avant sa résurrection (1). Règle ,

(1) *Ibid. pag. 94.* Cum dicitur Jesus Christus Filius Dei verus & naturalis , aut illis , aut ab illis hominibus , quibus nondum expressè & explicitè declaratum est mysterium , . . . , de tribus in Deo personis,

comme vous voyez , qui embrasse généralement & sans exception tous les Textes de l'Evangile où Jesus-Christ s'est annoncé & a été reconnu pour le Fils de Dieu. Elle n'en laisse pas subsister un seul dont l'Eglise puisse désormais faire usage pour prouver la Filiation éternelle de son céleste Epoux.

Le Fr. B. ne laisse subsister dans les Livres saints aucun texte qui prouve la filiation éternelle de J. C.

Enfin , ajoute-t-il , c'est en ce sens qu'il faut entendre tout , ou , pour ne paroître pas excessif , presque tout ce que les Auteurs sacrés disent de Jesus-Christ Fils de Dieu , soit en parlant eux-mêmes , soit en rapportant ses paroles (1). Il est visible que cette espece de modification , *ou presque tout* , n'est ici que de pure bienfaisance. Car dans la vérité le Fr. Berruyer , non plus que le Fr. Hardouin , n'excepte pas un seul Texte. Aussi déclarent-ils deux pages après , sans aucune restriction ni limitation , que quiconque n'explique pas perpétuellement ,

(1) *Ibid. pag. 96.* Eo sensu intelligenda sunt omnia , aut , ne quid nimis dixisse videar , ferè omnia quæ de Jesu Christo Filio Dei à Scriptoribus sacris in tertiâ Personâ narrantur : omnia , aut ferè omnia , quæ in illorum scriptis de se ipso in primâ Personâ loquens dixisse perhibetur.

perpetuò , en ce sens-là tous les textes où Jesus-Christ est appelé le *Fils de Dieu* , est tout - à - fait étranger dans l'intelligence de l'Evangile & des autres Livres du Nouveau Testament (1) : & il s'exprime avec la même généralité dans ses Défenses (2).

La conclusion qu'il tire de tout cela, c'est que la Notion qu'il donne du *Fils de Dieu* , loin d'être contraire aux Dogmes de la Foi , est absolument nécessaire tant pour bien connoître Notre-Seigneur Jesus-Christ que pour saisir le sens propre & légitime du Nouveau Testament (3) : c'est-à-dire

(1) *Ibid.* pag. 98. Si Jesum Christum Filium Dei de se in Scripturis sacris loquentem , vel Scriptores sacros Jesu Christi Filii Dei dicta aut facta narrantes , non sic perpetuò intellexerimus , nos in Historiâ Evangelicâ , cæterisque novi Testamenti libris , hospites semper oportet esse & peregrinos.

(2) *Nouvelle défense à Nancy, premiere Lettre*, pag. 18. C'étoit à son humanité , en tant qu'unie à la Divinité en unité de personne , que Jesus-Christ attribuoit la qualité de Fils de Dieu : *Quem Pater sanctificavit* , &c. *ET ALIBI SEMPER.*

(3) *Berr.* 2. part. tom. 8. pag. 163. & 164. Futurum ex dictis confido , ut piè curiosus scripturarum indagator nobiscum , Deo juvante , confiteatur notionem Filii Dei , quam hætenus evolvimus , non tantum Fidei Catholicæ dogmatibus omnibus & Theologiæ placitis esse consentaneam , sed ad perfectam Domini nostri Jesu Christi cognitionem & germanam novi Testamenti interpretationem esse prorsus necessariam.

qu'il consent que Jesus-Christ soit reconnu pour le Fils éternel de Dieu , à condition que cette filiation éternelle ne pourra se prouver par aucun texte sacré , & que tous les endroits de l'Ecriture où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu , ne s'entendront que d'une filiation temporelle.

A R T I C L E V I.

Erreur manifeste des deux propositions du Fr. Berruyer , démontrée par leur opposition à la Tradition constante & unanime de l'Eglise.

U N E seule réflexion suffit pour renverser tout cet édifice de mensonge. La *Notion* du *Fils unique de Dieu* , dont cet Auteur fait dépendre la vraie connoissance de Jesus-Christ & l'intelligence de tout le Nouveau Testament , a-t-elle été connue de nos Peres ? Fait-elle partie de la Tradition & de l'enseignement perpétuel de l'Eglise ? S'en trouve-t-il du moins quelque vestige dans les Ecrits des Saints Docteurs ? Le Fr. Ber-

ruyer n'oseroit le dire : il est même forcé d'avouer tacitement qu'elle est toute nouvelle. « Pour réfuter , dit-il » (1) , les hérétiques qui en divers » tems ont attaqué la Divinité ou du » Verbe , ou de Jesus-Christ (*) , il » suffisoit aux Saints Peres , & il suffit » encore à présent aux Docteurs Ca- » tholiques , de prouver par la Tradi- » tion perpétuelle & par l'autorité de » l'Eglise enseignante , que le Verbe » est vrai Dieu & Fils de Dieu , con- » substantiel à Dieu le Pere , & l'union

(1) *Ibid.* pag. 87. & 88. Equidem ad revincendos hæreticos , qui diversis temporibus vel Verbi , vel Christi Divinitatem impugnarunt , sufficiebat sanctis Patribus & sufficit etiamnum Doctoribus Catholicis , ex perpetuâ Ecclesiæ docentis Traditione & autoritate , demonstrare Verbum esse Deum verum & Dei Filium , Deo Patri consubstantialem , & hypostaticam unionem at , quemadmodum viro , Historiam Christi ejusque Apostolorum ex novi Testamenti monumentis perdiscere cupienti , nihil credendum est , quod huic Christianæ & Catholicæ Romanæ fidei non omnino consentiat ; ita adoptatæ scientiæ perfectionem , singulorumque Christi nominum intelligentiam , distincta magis & ulterior , ad mentem scripturarum , appellationis illius , *Filius Dei* , explicatio desideratur.

(*) Est-ce sans dessein que le Fr. Berruyer emploie ici ces deux particules disjonctives : *vel Verbi , vel Christi Divinitatem* ? ne seroit-ce pas pour insinuer [ce qu'il enseigne ailleurs disertement ,] que la Divinité de Jesus-Christ est différente de la Divinité du Verbe ?

» hypostatique. . . . Mais tout homme
» qui veut s'instruire à fond de l'his-
» toire de Jesus-Christ & de ses Apô-
» tres par les Livres du Nouveau Tes-
» tament , . . . a besoin qu'on lui ex-
» plique plus distinctement & avec
» plus d'étendue en quel sens Jesus-
» Christ est appelé le Fils de Dieu
» dans les saintes Ecritures. »

Que signifie ce vain discours ? Est-ce donc que les Peres qui ont combattu avec tant de succès les Ariens & les autres ennemis de la Divinité de Jesus-Christ, n'ont eu à leur opposer que la Tradition & l'autorité de l'Eglise enseignante ? Ont-ils mis l'Ecriture Sainte à l'écart ? N'est-ce pas au contraire par une multitude de textes très-formels, qu'ils ont confondu leurs erreurs impies ? N'ont-ils pas en particulier fait usage de ceux où Jesus-Christ s'est annoncé , & nous est annoncé par les Auteurs Sacrés comme le Fils de Dieu ? N'en ont-ils pas tous conclu unanimement que Jesus-Christ est engendré du Pere avant tous les siècles , & qu'il lui est consubstantiel ? En est-il un seul qui ait attribué la Propriété de Fils de Dieu à l'humanité de

Jesus-Christ, & qui ait pensé qu'elle n'exprime qu'une filiation temporelle ? Ces textes sacrés cités presque à chaque page des Ecrits polémiques des Saints Docteurs, n'ont-ils pas été de même la règle & le fondement des décisions prononcées par les Conciles tant généraux que particuliers ? Encore aujourd'hui n'est-ce pas par ces mêmes textes, autant que par la Tradition & par l'enseignement de l'Eglise Catholique, que nos Théologiens démontrent contre les Sociniens la Divinité de Jesus-Christ ? Que penseroit-on d'un prétendu Catholique, qui, sous prétexte de réfuter les Sociniens avec plus de succès que l'Eglise ne l'a fait jusqu'à présent, commenceroit par leur accorder, comme le font les FFr. Hardouin & Berruyer, que dans tous les endroits du Nouveau Testament où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu, il ne s'agit que d'une filiation temporelle propre à son humanité, & qui ne leur opposeroit que la seule autorité de l'Eglise Catholique Romaine, dont ces hérétiques nient l'infailibilité ? N'est-il pas visible qu'un tel homme trahiroit

indignement la Cause de la Foi, & qu'en feignant de vouloir entrer en lice avec ces blasphémateurs, il s'entendrait réellement avec eux pour détruire nos Dogmes sacrés ?

Dira-t-on que l'usage que les Théologiens Catholiques font de l'Ecriture-Sainte pour combattre les hérésies, est différent de celui que les Interprètes en doivent faire pour en développer le sens littéral ? Rien ne seroit plus faux, plus pernicieux, plus injurieux à l'Eglise, qu'une pareille réponse. Ce seroit supposer que les Saints Docteurs qui ont écrit pour la Défense de la Foi, ont donné des sens étrangers aux passages des Livres saints qu'ils ont opposés aux Hérétiques : d'où il s'ensuivroit que les victoires que l'Eglise a remportées sur les ennemis de ses Dogmes, ont été illusoires.

N'est-ce donc que d'aujourd'hui que l'Eglise Catholique a dans son sein des hommes sçavans qui s'appliquent à expliquer les Saintes Ecritures dans leur sens propre & littéral ? Ce travail n'a-t-il pas été dans tous les tems une des principales occupations de tant de grands hommes qui nous ont précédé-

dés ? Ne nous ont-ils pas laissé de précieux commentaires sur toutes les parties de l'Ecriture , & particulièrement sur le Nouveau Testament ; commentaires dont ceux des Hardouins , des Berruyers , & des autres Ecrivains de la même trempe , n'approcheront jamais ? C'est dans ces sources pures que l'Eglise veut que les modernes puisent la vraie intelligence des Livres inspirés. De-là cette loi si sage , & si nécessaire , renouvelée par le saint Concile de Trente , qui défend , comme vous l'avez vû (1) d'interpréter l'Ecriture - Sainte , dans les matieres de la Foi & des mœurs , contre le consentement unanime des Peres.

Par cette loi toute seule la cause de nos deux Religieux est déjà jugée. L'explication qu'ils osent donner aux textes sacrés où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu , est manifestement contraire au sentiment unanime des saints Docteurs , de tous les Théologiens , & de tous les Commentateurs Catholiques. Quand même cette

(1) Voyez ci-dessus , premiere part. chap. I. art. 5. tom. I. pag. 157. & 158.

innovation ne tomberoit que sur un petit nombre de textes , d'en feroit assez pour la condamner. Combien est-elle plus intolérable , en ce qu'elle s'étend à cette prodigieuse multitude de passages où Jesus-Christ est annoncé comme *le Fils de Dieu* ? Par cet attentat , le Nouveau Testament tout entier change de face , & présente un objet tout différent de celui que la Foi Chrétienne y a toujours apperçu depuis dix-sept siècles. Peut-on le reprendre trop fortement ?

CHAPITRE IV.

Réfutation plus particuliere des erreurs renfermées dans la Notion que le Fr. Berruyer donne du Fils de Dieu.

L'OBSERVATION que nous venons de faire , suffit pleinement pour vous convaincre de la fausseté de la doctrine des FFr. Hardouin & Berruyer touchant la Filiation de Jesus-Christ. Mais notre ministère exige que nous répandions de plus en plus la lu-

miere dans vos esprits, que nous poursuivions l'erreur dans tous ses détours, que nous vous en découvrions les pièges, & que nous en dissipions les artifices. *Jésus-Christ*, dit l'Apôtre saint Paul (1), a donné à son Eglise ... des Pasteurs & des Docteurs... afin que nous ne soyons pas comme des enfans qui flottent, & qui se laissent emporter çà & là à tous les vents des opinions humaines par la tromperie des hommes, & par les ruses dont ils se servent pour circonvenir les simples & les engager dans l'erreur ; mais qu'étant attachés à la vérité par la charité, nous croissions en toutes choses en *Jésus-Christ* qui est notre chef. Nous ne remplirions donc qu'une partie de notre devoir, si, après vous avoir montré que la doctrine qu'on vous présente se condamne elle-même par sa nouveauté, nous ne vous aidions pas de tout notre pouvoir à vous garantir de ses illusions, en op-

(1) *Ephes. IV. 11. 14. & 15.* Ipse dedit quosdam quidem Apostolos, quosdam autem Prophetas, alios verò Evangelistas, alios autem Pastores & Doctores, ut jam non simus parvuli fluctuantes, & circumferamur omni vento doctrinæ, in nequitia hominum, in astutiâ ad circumventionem erroris: veritatem autem facientes in caritate, crescamus in illo per omnia, qui est caput Christus.

posant à chacune des erreurs qu'elle renferme , les vérités certaines & invariables de la Foi.

ARTICLE PREMIER.

Qu'il est également contraire à la foi & à la raison , de prétendre que l'humanité de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même , soit le véritable & naturel Fils de Dieu.

C'EST choquer tout à la fois les dogmes de la Foi , & les lumières de la raison , que de prétendre que l'humanité de Jesus-Christ , considérée directement & en elle-même , *in recto* , *ipsa per se humanitas* , soit le véritable & naturel Fils de Dieu.

1. Le caractère distinctif de tout fils naturel , comme saint Athanase l'a remarqué , c'est d'être de même nature & de même essence que son pere (1). C'est sur ce principe incontestable ,

1. L'humanité de J. C. n'étant pas de même essence que Dieu , il est également absurde &

(1) S. Athan. Epist. 1. ad Serapion. de Spiritu sancto , tom. 2. pag. 11. Filius eo quòd habet proprietatem cum Patre , quodque proprium germen est ex illius substantiâ , non est creatura sed Patri hominifios , hoc est , ejusdem essentiæ.

impie devo-
loir qu'elle
soit le vrai &
naturel Fils
de Dieu.

que l'Eglise a décidé contre les Ariens dans le premier Concile général tenu à Nicée, que Jesus-Christ étant le Fils de Dieu engendré par le Pere, est nécessairement consubstantiel, ou de même substance que le Pere. Or les FFr. Hardouin & Berruyer oseroient-ils dire, que l'humanité de Jesus-Christ est de même nature & de même essence que Dieu ? Ne seroit-ce pas le comble de l'aveuglement & de l'impiété ? Comment donc n'ont-ils pas honte de soutenir que cette même humanité, considérée directement & en elle-même, peut & doit être appelée le Fils de Dieu, son Fils véritable & naturel, *Filius Dei verus & naturalis* ?

Saint Augustin expliquant le Symbole des Apôtres aux Catéchumenes qu'on dispoisoit au Baptême, leur parloit ainsi (1) : « Quand vous dites que

(1) *S. August. serm. de Symbolo ad Cathecum. cap. 2. num. 3.* Quando audis unicum Dei Filium, agnosce Deum. Non enim Filius Dei unicus posset esse non Deus. Quod est, hoc genuit, etsi non est quem genuit. Si verus est autem Filius; hoc est quod Pater: si hoc non est quod Pater, non est verus Filius. Mortales & terrenas creaturas attendite: quod est res quæque, hoc generat: non generat homo bovem, non generat ovem canem, nec canis ovem. Quidquid

» Jesus-Christ est le Fils unique de
» Dieu, concevez par cela seul qu'il
» est Dieu. Car s'il n'étoit pas Dieu,
» il ne pourroit pas être le Fils unique
» de Dieu. Dieu n'engendre que ce
» qu'il est lui-même, quoiqu'il engen-
» dre une Personne distinguée de lui.
» Si donc Jesus-Christ est le véritable
» Fils de Dieu, il a la même essence
» que Dieu le Pere. S'il n'avoit pas la
» même essence que le Pere, il ne
» seroit pas Fils véritable. Considérez
» les créatures mortelles & terrestres :
» chaque chose n'engendre que ce
» qu'elle est. Un homme n'engendre
» point un bœuf, ni une brebis un
» chien, ni un chien une brebis. De
» quelque nature que soit ce qui engen-
» dre, ce qu'il engendre est de même
» nature que lui. Soyez donc persuadés
» par une foi ferme & inébranlable,
» que le Fils engendré de Dieu le Pere
» Tout-Puissant, est de même essence
» & de même nature que le Pere. »

Ce raisonnement est sans réplique.
Puisqu'il est essentiel à tout fils véri-

est quod generat, id quod est generat. Tenete ergo
fortiter, firmiter, fideliter, quia hoc genuit Deus
Pater quod est ipse omnipotens.

table, d'être de même nature que son pere ; donc Jesus-Christ ne peut être appelé & n'est en effet le véritable Fils de Dieu, qu'en vertu de la génération éternelle, par laquelle Dieu le Pere lui communique la Nature & l'essence Divine. L'humanité de Jesus-Christ n'ayant pas l'essence Divine, ne peut donc être en aucun sens le véritable & naturel Fils de Dieu. Etre Fils unique de Dieu, c'est être Dieu : *Quando audis unicum Dei Filium, agnosce Deum.* C'est une impiété de dire que l'humanité de Jesus-Christ est Dieu : c'en est donc une aussi de prétendre qu'elle soit le véritable & naturel Fils de Dieu.

2. Attribuer à l'humanité de J. C. la qualité de Fils de Dieu, c'est faire, comme Nestorius, de l'humanité de J. C. une vraie personne.
AC.

2. La qualité de fils, ou la filiation, comme nous l'avons dit ailleurs après saint Thomas, est une propriété personnelle, qui ne peut convenir qu'à une personne subsistante, & non à une nature considérée simplement comme nature. Or c'est un dogme de Foi, expressément décidé par l'Eglise, qu'en Jesus-Christ la nature humaine n'est pas une personne, & qu'il n'y a point en lui d'autre personne, que celle du Verbe éternel. D'où saint

Thomas conclut (1) qu'il n'y a point en Jesus-Christ d'autre Fils de Dieu que le Verbe incréé, qui est le Fils de Dieu par nature. Attribuer à l'humanité de Jesus-Christ la propriété de Fils de Dieu, c'est, à l'exemple de Nestorius, en faire une personne distinguée du Verbe : & c'est en effet à cette erreur, comme vous l'avez vu ailleurs, qu'aboutissent évidemment tous les principes des FFr. Hardouin & Berruyer.

Cette hérésie, si solennellement & si universellement proscrire par l'Eglise, se montre ici à découvert. Le Fr. Berruyer ne cesse de répéter dans sa seconde Dissertation latine, que quand on dit, *Jesus-Christ est le Fils de Dieu*, c'est l'humanité de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même, qui est le sujet & l'attribut de la proposition, *subjectum & prædicatum* ; & par là il est doublement convaincu du Nestorianisme le

(1) *S. Thom. part. 3. quæst. 23. art. 4. in Corp. Filiatio propriè convenit hypostasi, vel personæ, non autem naturæ. Unde & in primâ parte dictum est, quòd Filiatio est proprietas personalis. In Christo autem non est alia persona, vel hypostasis, quàm increata, cui convenit esse Filium per naturam.*

plus caractérisé. En premier lieu , si c'est l'humanité de Jesus-Christ qui est le sujet de cette proposition , l'humanité de Jesus-Christ est donc formellement Jesus-Christ , & par conséquent elle est une vraie personne : car qui peut douter que Jesus-Christ ne soit une personne ? En second lieu si c'est l'humanité qui est l'attribut de cette même proposition , c'est-à-dire , si c'est elle directement & en elle-même qui est *le Fils de Dieu* ; elle est donc , encore une fois , une vraie personne , puisque , selon saint Thomas , il n'appartient qu'à une personne d'être fils , *Filiatio propriè convenit personæ , non autem naturæ*.

Par une suite nécessaire , comme nous l'avons fait voir ailleurs (1) , il y aura deux personnes en Jesus-Christ ; non-seulement parcequ'il y aura deux générations & deux filiations , l'une éternelle & l'autre temporelle ; mais encore parce qu'il y aura deux Fils de Dieu distingués l'un de l'autre , sçavoir le Verbe qui de toute éternité est le Fils de Dieu le Pere , & l'humanité

(1) Voyez ci-dessus , II. Section , chap. III. art. 3. pag. III. & suiv.

qui dans le tems aura été faite le Fils de Dieu en trois personnes; humanité qui quelque union qu'elle ait avec le Verbe, n'est pourtant pas le Verbe même, & qui en est aussi différente, que ce qui est créé, est différent de ce qui est éternel.

Les Défenseurs du Fr. Berruyer ne peuvent éviter cette conséquence manifestement hérétique, qu'en renonçant à son monstrueux système. A l'égard du Fr. Hardouin il n'admet qu'un seul Fils de Dieu en Jesus-Christ, mais c'est en se jettant dans un autre abîme, qui est de nier que le Verbe comme Verbe, soit le Fils de Dieu. Vous avez vu avec quelle force de raisonnement saint Athanase a confondu cette erreur dans les Ariens. Saint Hilaire a pareillement confondu ceux d'entre les Ariens, qui, comme le Fr. Berruyer le fait aujourd'hui, donnoient le nom de Fils de Dieu & au Verbe qui s'est incarné, & à l'humanité qu'il a prise. « Puisque c'est » une seule & même personne, leur » disoit-il (1), qui est tout à la fois

(1) *S. Hilar. lib. 10. de Trinit. num. 22. p. 1049.*
Cum ipse ille Filius hominis ipse sit, qui & Filius Dei,

» le Fils de Dieu (selon sa Nature
 » Divine) & le fils de l'homme (selon
 » sa nature humaine) parcequ'il est
 » tout entier le fils de l'homme , &
 » tout entier le Fils de Dieu ; quelle
 » absurdité n'est-ce pas de prétendre
 » qu'outre le Fils de Dieu , qui est le
 » Verbe fait chair , on doive admettre
 » je ne sçai quel autre Fils de Dieu ,
 » qui soit comme un Prophète animé
 » par le Verbe de Dieu ! »

Rejetez donc avec horreur, N.C.F.
 ces impiétés prosrites depuis tant de
 siècles par l'Eglise. Détestez - les sous
 quelque forme qu'elles vous soient
 présentées. Croyez fermement qu'il
 n'y a en Jesus-Christ qu'une seule Per-
 sonne , qu'un seul Fils de Dieu , qui
 est le Verbe engendré éternellement
 par le Pere , & qui s'est fait homme
 dans la plénitude des tems. Confessez
 avec le grand Pape saint Leon (1) que

quia totus hominis Filius , totus Dei Filius sit ; quàm
 ridiculè , præter Dei Filium , qui Verbum caro fac-
 tum est , alium uestio quem , tanquam Prophetam
 Verbo Dei animatum prædicabimus , cùm Dominus
 Jesus Christus & hominis Filius , & Dei Filius sit !

(1) *S. Leo. Epist. 97. al. 83. ad Monachos Palæsti-
 nos , cap. 7. Nec interest ex quâ Christus substantiâ
 nominetur ; cùm inseparabiliter , manente unitate
 personæ , idem sit & totus filius hominis propter car-*

« par l'unité de sa Personne , le même
» Jesus-Christ notre Seigneur est infé-
» parablement tout entier fils de
» l'homme par l'humanité qu'il a
» prise , & tout entier Fils de Dieu par
» la Divinité qui lui est commune
» avec le Pere. » Reconnoissez enfin
que , comme Jesus-Christ en tant que
Verbe est le Fils de Dieu , & n'est pas
le fils de l'homme , de même en tant
qu'homme & selon sa nature humai-
ne , il est le fils de l'homme & n'est
pas le Fils de Dieu.

Supposé que l'humanité de Jesus-
Christ pût être le Fils de Dieu , ce ne
pourroit être que par adoption , &
non par nature. Car « la différence
» essentielle du Fils de Dieu par na-
» ture & des enfans par adoption ,
» consiste , dit saint Thomas (3) , en
» ce que le Fils par nature est engen-
» dré & n'est pas fait , & qu'au con-
» traire les enfans par adoption sont

3. Dans le
système de ces
auteurs, J. C.
ne seroit Fils
de Dieu que
par adoption
& non par
nature.

nem , & totus Dei Filius propter unam cum Patre
Deitatem.

(1) *S. Thom. part. 3. quæst. 23. art. 2. in Corp.*
Hæc est differentia inter Filium Dei adoptivum &
naturalem , quòd Filius Dei naturalis est genitus ,
non factus ; Filius autem adoptivus est factus , secun-
dum illud Joan. 1. *Dedit eis potestatem filios Dei*
fieri.

» faits, & ne sont pas engendrés, selon cette parole de l'Evangile : *Ceux qui ont cru en Jesus-Christ, Dieu leur a donné le pouvoir D'ÊTRE FAITS ENFANS DE DIEU.* » Or la prétendue filiation que les FFr. Hardouin & Berruyer attribuent à l'humanité de Jesus Christ, est une filiation par laquelle ils disent qu'il a été fait Fils de Dieu dans le tems, *Factus in tempore Deo Filius*. Par conséquent cette prétendue filiation, si elle avoit lieu, ne pourroit être qu'une simple adoption, incapable de faire de l'humanité de Jesus-Christ un véritable & naturel Fils de Dieu, *verus & naturalis*.

Le Fr. Hardouin avoue assez clairement cette conséquence. « Il en est, » dit-il (1), de la qualité de Fils de

(1) *Hard. in Matt. cap. 8. adnot. ad v. 20. pag. 38. col. 1.* Quod habet Filius Dei supra Filios Dei, hoc habet filius hominis supra filios hominum. *Filius Dei*, cum articulo Græco, ο υιος, vel Gallico, *le Fils de Dieu*, Filius Dei primogenitus est, qui est Christus Jesus, idcirco primogenitus, quia longè nobiliore ac sublimiore modo, nempe ob unionem Verbi hypostaticam, ac propterea etiam unigenitus : at Filii Dei in sacris libris fideles sunt quicumque, veri Dei veri cultores, quos Christus non confunditur fratres vocare, Hæbr. XI. 11. Ut filius hominis igitur Christus primogenitus hominum est, supra

» Dieu attribuée à l'humanité de Je-
» sus - Christ par rapport aux autres
» enfans de Dieu, comme de sa qua-
» lité de fils de l'homme par rapport
» aux autres enfans des hommes : c'est-
» à-dire que, comme (selon lui) Je-
» sus - Christ est appelé le fils de l'hom-
» me, parcequ'il est le premier & le
» plus distingué de tous les enfans des
» hommes : de même il est appelé *le*
» *Fils de Dieu* par excellence, ou le
» premier né des enfans de Dieu, &
» pour cela même son Fils unique,
» parcequ'il l'est d'une maniere bien
» plus noble & plus sublime que les
» Fidèles que Dieu eleve à la dignité
» de ses enfans. »

Ce qui résulte de cette comparai-
son, c'est que comme la qualité de
fils de l'homme en Jesus - Christ, est
de même nature que la qualité d'en-
fans des hommes en chacun de nous ;
de même aussi la qualité de Fils de
Dieu que cet auteur attribue à Jesus-
Christ, quoique plus excellente, plus
noble, plus sublime qu'elle ne l'est

cæteros mortales omnes, prærogativâ Dominii, ac
donorum naturæ & gratiæ, excellentissimus homi-
num.

dans les Fidèles, est pourtant du même genre & du même ordre ; & qu'ainsi Jesus-Christ n'est, comme nous, que fils adoptif, quoiqu'il le soit d'une manière bien plus excellente, & qui l'élève au-dessus des autres enfans adoptifs.

Le Fr. Berruyer insinue aussi la même erreur, mais d'une manière plus artificieuse. Une des raisons qu'il allègue pour prouver que la qualité de Fils de Dieu attribuée à Jesus-Christ tombe directement sur son humanité, c'est qu'autrement il n'y auroit pas de proportion ni d'analogie entre la filiation de Jesus-Christ & notre adoption. En effet, dit-il (1), quelle proportion & quelle analogie peut-il y avoir entre la génération éternelle du Verbe &

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 143. 144. & 145.*
 Inter generationem naturalem quâ Christus verus est naturalisque Dei Filius, & moralem generationem quâ ex Deo nascimur, filiique denominamur & sumus, est certè analogia quædam & debita proportio.... His positis, dico analogiam nullam esse, nullam proportionem inter generationem æternam Verbi.... & generationem moralem, sive adoptivam, quâ sumus in tempore Filii Dei.... Longè verò aliter, si Christus, per realem sanctissimæ humanitatis suæ cum Personâ unâ Divinâ unionem in unitatem personæ, factus in tempore intelligatur Filius Dei unius & veri, in tribus Personis subsistentis.

l'adoption

l'adoption des Chrétiens? Au lieu qu'il y a une analogie très-sensible, supposé que Jesus-Christ ne soit appelé le Fils de Dieu que parceque son humanité a été faite dans le tems le Fils de Dieu un subsistant en trois personnes. Il ajoute, à la vérité, que cela n'empêche pas que Jesus-Christ ne soit le fils naturel (1) : mais son raisonnement suppose évidemment le contraire. Dès que la filiation qu'il attribue à Jesus-Christ, est une filiation temporelle ; dès qu'elle est analogue à la grace de notre adoption ; dès qu'elle tombe directement sur son humanité ; dès qu'elle est uniquement fondée sur l'union de cette sainte humanité avec une Personne Divine ; il est clair qu'elle ne peut constituer qu'un fils adoptif, & non un fils par nature. Etre fils par nature, c'est ne l'être pas par grace,

(1) *Ibid.* pag. 146. Erit igitur inter generationem Christi naturalem & adoptivam nostram generationem, discrimen ingens, intervallum infinitum, sed illud in eo genere necessarium, quod scilicet relatio fundata in actione uniente in unitatem personæ, Filium naturalem ; relatio autem fundata in actione moraliter tantum uniente, Filium adoptivum constituat & denominet : sed tamen Filium, sive naturalem, sive adoptivum, Dei unius & veri, in tribus personis subsistentis.

mais par le droit de sa naissance. Or c'est par une grace toute gratuite que l'humanité de Jesus-Christ a été unie à une Personne Divine. Par conséquent la prétendue filiation temporelle fondée sur cette union , ne peut être qu'une filiation de grace & d'adoption , & non une filiation par nature. Nous expliquerons dans la suite en quoi consiste , selon la Doctrine des Peres , l'analogie & la proportion admirable qui se trouve entre la Filiation éternelle de Jesus - Christ & la grace de notre adoption en lui (1).

4. L'opinion qui attribue à l'humanité de J. C. une sorte de filiation Divine qui lui soit propre , a été fortement réfutée par le P. Petau Jésuite.

IV. Vasquez & quelques autres Théologiens de la même Société, avoient déjà imaginé une sorte de filiation propre à l'humanité de Jesus-Christ, mais en se renfermant dans des bornes que les FF. Hardouin & Berruyer ont absolument franchies (2). Cependant avec quelle force le Pere Petau n'a-t-il pas réfuté cette nouveauté ? « Je soutiens au contraire , dit ce » sçavant Jésuite (3), que Jesus-Christ

(1) Voyez ci-après , chap. V. art. 10.

(2) Vasquez in 3. part. S. Thom. tom. 1. disp. 89. cap. 14. num. 81. 83. 84.

(3) Petav. tom. 5. Theolog. Dogm. lib. 7. de Incarnat. cap. 5. num. 8. pag. 270. Ego verò illud ex

» considéré comme tel homme indi-
» viduel, n'est le Fils naturel de Dieu
» que par la Divine Propriété du Fils
» éternel de Dieu, ou, pour m'expri-
» mer d'une manière encore plus pré-

adverso contendo, non aliâ ratione Filium Dei naturalem esse Christum ut est hic homo, quàm illâ ipsâ Divinâ proprietatē filii, vel, ut pressius insistam, nullam aliam esse rationem, vel formalem causam, quæ humanæ in Christo naturæ veri & naturalis Dei Filii rationem tribuat, quàm Divinam relationem, æternamvè filietatem. Quod quidem omnibus illis probatur Scripturæ locis, & Synodorum decretis, Patrumque sententiis, quibus non nisi unum esse Filium in utrâque naturâ suprâ demonstravimus. Hæc enim testimonia non tantum adoptivi Filii rationem intercludunt, sed multò magis, ut opinor, naturalis filietatis speciem alteram ab æternâ distinctam. Est enim tolerabilius, & à Catholicâ professione minùs alienum, duos filios ita statuere, ut alter propter Divinitatem & æternam generationem naturalis sit Dei Filius, alter ob communem cum cæteris hominibus naturam & creatam sanctitatem adoptivus habeatur, quàm duos ponere naturales Dei Filios, suâ quemque ratione & formâ naturali constantes.

Quod si quis idcirco Filios non esse duos naturales objicit, quia una utrumque persona sustineat, Filii vera proprietas personam, non naturam sequatur, uti sanctus Thomas affirmat; nihil efficiet. Si quidem nec illi qui Christum naturalem simul & adoptivum Dei Filium esse putarunt, tam Hispani Episcopi in Francofordiensi Synodo damnati, quàm qui illos secuti sunt Scholastici, duas in Christo inesse personas crediderunt. Et tamen illos Adrianus & Paulinus Aquileiensis, Alchuvinus, & tota ipsa Francofordiensis Synodus, non alio genere argumentandi validiùs oppugnarunt, quàm ut ex illorum opinione consequens esse monstrarent duos in Christo inesse filios. [On peut voir encore ce que dit ce Théologien, *Ibid. lib. 2. cap. 5.*]

» cise , qu'il n'y a pas d'autre raison ,
» ni d'autre cause formelle d'attribuer
» à la nature humaine en Jesus Christ
» la qualité de vrai & naturel Fils de
» Dieu , que la Relation Divine de
» Dieu le Fils , ou sa Filiation éter-
» nelle. » Après avoir établi cette vé-
rité par les textes de l'Ecriture , par les
décisions des Conciles & par les té-
moignages des Peres , qui enseignent
qu'il n'y a en Jesus-Christ qu'un seul
& unique Fils de Dieu dans ses deux
natures , il ajoute : « Toutes ces au-
» torités n'excluent pas seulement la
» qualité de fils adoptif , mais plus en-
» core , à mon avis , toute espèce de
» filiation naturelle différente de la
» filiation éternelle. Or : il seroit plus
» tolérable & moins contraire à la
» Foi Catholique , d'admettre deux
» fils de Dieu , de telle sorte que l'un
» le soit par nature à raison de sa
» génération éternelle , & l'autre soit
» censé l'être par adoption à cause de
» la nature humaine qui lui est com-
» mune avec les autres hommes , &
» de la sainteté créée dont il a été
» rempli , que d'admettre deux fils de
» Dieu par nature , dont chacun ait

„ à la maniere la qualité & la forme
„ naturelle de fils. Si l'on répond ,
„ poursuit-il , que ces deux filiations
„ naturelles ne font pas proprement
„ deux fils , parcequ'elles sont réunies
„ dans la même Personne , & que ,
„ selon saint Thomas , la propriété
„ du fils appartient à la Personne , &
„ non à la nature , on n'y gagnera
„ rien. Car ni les Evêques d'Espagne
„ condamnés par le Concile de Franc-
„ fort , ni les scholastiques qui , à leur
„ exemple , ont cru que Jesus-Christ
„ est tout à la fois Fils de Dieu par
„ nature & par adoption , n'ont pas
„ prétendu pour cela admettre deux
„ personnes en Jesus-Christ. Et cepen-
„ dant le Pape Adrien , Paulin d'A-
„ quilée , Alcuin , & tous les Peres du
„ Concile de Francfort qui ont con-
„ damné Felix & Elipand , n'ont pas
„ trouvé de plus fort argument pour
„ les réfuter , que de montrer qu'il
„ suivoit de leur opinion qu'il y a
„ deux fils , „ (& par conséquent deux
personnes) en Jesus-Christ.

Ce raisonnement est péremptoire.
En effet , si Felix & Elipand qui pré-
tendoient que Jesus-Christ est tout à

la fois le Fils naturel de Dieu selon sa Nature Divine , & fils adoptif selon sa nature humaine , ont été condamnés sur ce principe , qu'admettre en Jesus-Christ deux fils ou deux filiations , sous quelque prétexte & de quelque maniere qu'on les admette , c'est y admettre deux personnes ; combien est-il plus révoltant d'attribuer à l'humanité de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même , la propriété de fils naturel de Dieu ; puisqu'outre que c'est distinguer deux fils & deux personnes en Jesus-Christ , c'est encore égaler la créature à Dieu ?



ARTICLE SECOND.

Qu'il est pareillement absurde & contraire aux principes de la foi , de prétendre que Jesus - Christ a pour Pere Dieu un subsistant en trois Personnes , ou qu'il est le Fils de la Sainte Trinité.

PAR cette espèce de filiation naturelle que les FF. Hardouin & Berruyer font tomber directement sur l'humanité de Jesus - Christ , ils lui donnent pour Pere , non Dieu le Pere , premiere Personne de la Trinité , mais Dieu un & véritable , subsistant en trois personnes : *Filius Dei unius & veri in-tribus personis subsistentis*. C'est une nouvelle source d'erreurs & d'absurdités.

D'abord à quel dessein ces Auteurs , (& sur-tout le Fr. Berruyer) affectent-ils de joindre perpétuellement ces trois épithetes , *Dieu un & véritable , subsistant en trois Personnes* ? Ne suffisoit-il pas , pour exprimer leur pensée , de dire simplement que Jesus-

Affectation
des FF. H. &
B. de joindre
perpétuelle-
ment ces trois
épithetes :
*Dieu un &
véritable, sub-
sistant en trois
Personnes.*

Quelle peut
être en cela
leur pensée,

Christ est le Fils de Dieu subsistant en trois Personnes ? Quelle nécessité d'ajouter , non pas quelquefois , mais toujours & presque à chaque page , les épithètes de Dieu *un & véritable* : *DEUS UNUS ET VERUS , IN TRIBUS PERSONIS SUBSISTENS* ? Une affectation si marquée ne cache-t-elle pas quelque Mystère qu'on n'ose pas encore exposer au grand jour ?

Rappelez - vous ce que le Fr. Berruyer a dit plus haut (1), que quand on joint à *Dieu* quelque épithète ; par exemple , quand on dit *Dieu vivant* , *Dieu très-haut* , *Dieu tout-puissant* , alors *Dieu* ne doit s'entendre ni du Pere éternel , ni du Fils , ni du Saint-Esprit , mais de *Dieu un & véritable* , *subsistant en trois Personnes*. Rappelez-vous en même-tems l'observation que nous avons faite à ce sujet (2). Le même vice que nous avons remarqué pour lors , ne se trouveroit-il pas encore ici ? La jonction tant de fois répétée de ces trois idées , ne tendroit-elle pas à insinuer qu'aucune des trois Person-

(1) Voyez ci-dessus , chap. III. art. V. pag. 280. & suiv.

(2) Ibidem.

nes Divines , considérée comme Personne , n'est *Dieu un & véritable* ; & que ces attributs Divins n'appartiennent à Dieu qu'en le considérant dans l'unité de sa Nature (1). D'un autre côté le Fr. Berruyer (2) prétend qu'en Dieu la nature & la Personne ne sont nullement distinguées , même *per mentem* , ou par la pensée. Ainsi il s'en suivra que comme il n'y a en Dieu qu'une seule Nature , il n'y a aussi qu'une seule Personne , à qui le nom de *Dieu un & véritable* appartienne proprement. Et cependant , pour ne pas s'écarter trop grossièrement du langage Catholique , on ajoutera que *Dieu un & véritable* , ou cette unique Personne Divine , *subsiste en trois Personnes* : c'est-à-dire , qu'il s'est fait connoître sous trois noms différens , selon les différens rapports qu'il a , soit avec Jesus-Christ , soit avec le reste des hommes. Or c'est-là le pur Sabellianisme.

Quelle que soit en cela l'intention

(1) Voyez ci-après , chap. V. art. IX.

(2) Nouvelle défense du P. Berr. à Nancy, pag. 44. Voyez ce que nous avons dit à ce sujet , première Section , chap. II. art. II. tom. I. pag. 295. & suiv.

Il est faux
& absurde de
prétendre que
J. C. soit le
Fils de la Tri-
nité, ou de
lui-même, ou
du Saint-Es-
prit.

de ces Auteurs, leur proposition en elle-même est insoutenable. Dire que Jesus-Christ est le Fils véritable & naturel de Dieu un subsistant en trois Personnes, c'est dire qu'il est le Fils de la sainte Trinité. Peut-on rien enseigner de plus contraire aux principes de la Foi, & même de plus absurde ?

Si Jesus-Christ est le Fils de la sainte Trinité, il sera donc le fils du Verbe éternel, aussi-bien que du Pere & du Saint-Esprit, & par conséquent il sera le fils de lui-même : ce que Tertullien reprochoit à l'hérétique Praxeas, comme le comble de l'extravagance : *Ipsæ se, inquiunt, filium sibi fecit* (1). Il y aura donc entre le Verbe & Jesus-Christ homme, une relation réelle de Pere à Fils, & de Fils à Pere. Et attendu que, de l'aveu du Fr. Hardouin (2), la relation de Pere à Fils ne peut avoir lieu qu'entre deux personnes distinguées, il s'ensuivra que le Verbe & Jesus-Christ ne sont pas une même personne, mais deux per-

(1) Tertull. lib. adversus Praxeam cap. 10.

(2) Hard. in Joan. cap. 1. adnot. ad v. 18. p. 252. col. 2. Personam oportet esse distinctam à Patre Filium.

sonnes différentes : ce sera une nouvelle voie ajoutée à tant d'autres pour conduire au Nestorianisme.

Il n'est pas moins contraire à la Foi de prétendre que Jesus-Christ en tant qu'homme est le fils du Saint-Esprit. Car quoique la chair adorable du Sauveur ait été formée par l'opération du Saint-Esprit, la Religion & la raison même ne permettent pas de penser que le Saint-Esprit l'ait produite par voie de génération. « Quel est l'hom-
» me, dit saint Augustin (1), qui osât
» avancer que le Saint-Esprit est le
» Pere de Jesus-Christ homme ? Il est
» inutile d'employer le raisonnement
» pour montrer quelles absurdités suivroient d'une pareille pensée. Elle
» est par elle-même si absurde, qu'il
» n'y a point d'oreilles Chrétiennes
» qui la puissent supporter. » Supporteroient-elles plus patiemment d'entendre dire que Jesus-Christ est le fils véritable & naturel de la Trinité ?

(1) *S. August. in Enchirid. cap. 38. num. 12.*
Numquid dicturi sumus Patrem hominis Christi esse Spiritum Sanctum ? Quis hoc dicere audebit ? Nec opus est ostendere disputando quanta alia sequantur absurda, cum hoc ipsum jam ita sit absurdum, ut nullæ fideles aures id valeant sustinere.

Les FF. Hardouin (*) & Berruyer tâchent en vain d'éluder ces conséquences : leurs efforts ne font que les couvrir de plus en plus de confusion. « Il » ne s'ensuit pas , dit ce dernier (1), » qu'on doive appeller Jesus-Christ le » fils de la Trinité, le fils de soi-même , le fils du Saint-Esprit. » Remarquez qu'il ne dit pas que Jesus-Christ n'est pas le fils de la Trinité , de lui-même & du Saint-Esprit ; mais seulement qu'on ne doit pas l'appeller ainsi. Et pourquoi ? « C'est , ajoute-t-il (2),

(*) Le Fr. Hardouin entreprend de répondre à cette objection ; [*De Sanctiss. Trinitate locus Joanni Apostolo vindicatus* , §. 4. pag. 808. col. 2.] mais sa réponse est si pitoyable , & d'ailleurs si confuse , que ce seroit perdre le tems que de s'y arrêter.

(1) *Berr.* 2. part. tom. 8. pag. 51. Adverte quòd non inde sequatur quòd Jesus Christus dici debeat Filius Trinitatis , Filius sui ipsius , Filius Spiritus Sancti.

(2) *Ibid.* pag. 51. 52. & 53. Ratio à priori est , quòd actiones ad extra Dei unius , etsi in sensu reali sint trium æqualiter & indivisè personarum , non prædicantur tamen de tribus , Patre , Verbo , & Spiritu Sancto , aut de aliquâ illarum divisim , sed de Deo simpliciter , ut unus est in naturâ Non est ergo , secundum legitimam prædicandi rationem , Jesus Christus , sive Trinitatis , sive sui ipsius , sive Spiritus Sancti Filius : verùm Filius naturalis & est & propriè dicitur Dei unius in tribus personis subsistentis quidem , sed secundum naturam spectati & ad extra agentis.... Sic Jesus Christus , cum se ipsum Deo offerebat in cruce , aut etiamnum offert in altari , non bene dictus fuisset aut diceretur seipsum

» qu'encore que les actions *ad extra*
» de Dieu un soient également & in-
» divisiblement des trois Personnes ,
» on ne les attribue pas cependant aux
» trois Personnes , au Pere , au Verbe
» & au Saint-Esprit , ni à quelqu'une
» d'elles en particulier , mais simple-
» ment à Dieu considéré dans l'unité
» de sa nature.... Ainsi , Jesus-Christ ,
» selon la maniere légitime de parler ,
» n'est pas le fils de la Trinité , ou de
» lui-même , ou du Saint-Esprit : mais
» il est appelé & il est proprement le
» fils naturel de Dieu un , lequel , à
» la vérité , subsiste en trois personnes ,
» mais que l'on considère alors dans
» l'unité de sa nature & en tant qu'il
» agit au dehors ; » de même qu'en
parlant du sacrifice de Jesus-Christ ,
on ne dit pas que Jesus-Christ s'est
offert , ou qu'il s'offre à lui-même ,
quoique cela soit vrai dans le sens
réel ; mais on dit qu'il s'offre à Dieu.

Nous avons montré ailleurs (1) la
fausseté du principe sur lequel cette

sibi obtulisse , aut quotidie offerre , [quamquam in
sensu reali vera est propositio ;] dicitur autem sese ,
non sibi , sed Deo offerre.

(1) Voyez ci-dessus , première Section , chap. II.
art. VI. tom. I. pag. 334. & suiv.

réponse est appuyée. Nous avons fait voir que les opérations Divines qu'on appelle *ad extra*, quoique communes à toute la Trinité, n'en sont pas moins les opérations de chacune des trois Personnes. Cette vérité est si certaine, que le Fr. Berruyer est lui-même forcé d'en convenir : *In sensu reali*, dit-il, *sunt trium æqualiter & indivisè personarum*. Nous avons fait voir encore que, dans le langage des Saintes Ecritures, qui est la règle & le modèle du langage de l'Eglise, ces Divines opérations sont attribuées quelquefois au Pere en particulier, quelquefois au Fils, & quelquefois au Saint-Esprit, ce qui suppose que chacune des trois Personnes produit l'effet en totalité avec la coopération des deux autres. Par conséquent, s'il étoit vrai que Jesus-Christ fût le fils naturel de Dieu un subsistant en trois Personnes, il seroit très-permis de dire qu'il est *le fils naturel de la Trinité, le fils de lui-même, le fils du Saint-Esprit*.

Mais il ne s'agit pas ici du langage simplement : il est question du fond même de la doctrine. Le Fr. Berruyer avoue que dans ses principes Jesus-

Christ est réellement, *in sensu reali*, le fils naturel de la Trinité, de lui-même, du Saint-Esprit. Vous venez de l'entendre ; & il le répète encore plus positivement dans ses Défenses (1). En faut-il davantage pour le condamner ? Saint Thomas ne dit pas simplement qu'on ne doit pas appeller Jesus-Christ le fils de la Trinité : il décide absolument qu'il ne l'est pas : *Christus non est Filius totius Trinitatis* (2) : & dans un autre endroit : " Jesus-Christ, dit-il (3), n'est le Fils
" de Dieu que par la génération éternelle, par laquelle il est le fils du
" Pere seul ; ainsi il n'est vrai de dire
" en aucun sens, qu'il soit le fils du

(1) *Défense contre le Projet d'Instr. Past. Respons. ad annotata*, pag. 204. & 205. Hinc quidem sequitur, quòd in sensu reali Christus, quatenus homo, sit sui Filius, quatenus Deus est, eà scilicet filiatione de quâ author loquitur, quod non repugnat.

(2) S. Thom. part. 3. quæst. 23. art. 2. ad. 2.

(3) *Ibid.* quæst. 32. art. 3. in Corp. Christus est Filius Dei secundum perfectam rationem filiationis : unde quamvis secundum naturam humanam sit creatus & justificatus, non tamen debet dici Filius Dei, neque ratione creationis, neque ratione justificationis, sed solum ratione generationis æternæ secundum quam est Filius Patris solius. Et ideo nullo modo debet dici Christus Filius Spiritus sancti, nec etiam totius Trinitatis.

» Saint - Esprit , ou de toute la Tri-
» nité. »

L'argument que le Fr. Berruyer tire de l'oblation de Jesus-Christ ne peut lui être d'aucun secours. Quoiqu'on ne dise pas communément que Jesus-Christ s'est offert & s'offre à lui-même ; on peut cependant le dire dans la plus exacte vérité : on le dit en effet quelquefois , & les oreilles Chrétiennes n'en sont pas blessées , parceque les Fidèles savent que Jesus-Christ étant Dieu & homme tout ensemble , en s'offrant en tant qu'homme à toute la Trinité , il s'offre à lui-même en tant que Dieu , aussi-bien qu'au Pere & au Saint - Esprit. Il y a une différence essentielle entre la Propriété de Fils de Dieu , & les actions humaines de Jesus-Christ , par lesquelles il souffre pour nous. Les actions suivent la nature : la Propriété de Fils au contraire est personnelle & ne convient qu'à la Personne. Ainsi , autant qu'il est vrai de dire que Jesus - Christ en tant qu'homme s'est offert & s'offre à lui-même en tant que Dieu ; autant est-il faux , absurde , & contraire à la

Foi , de dire que Jesus-Christ soit en aucun sens le fils de lui-même.

Nous terminerons cet article par un Fragment précieux de S. Fulgence texte précieux de saint Fulgence sur le point que nous traitons. Quand ce contre ceux qui prétendroient que J. C. selon son humanité est le Fils de la Trinité. saint auroit prévu les erreurs qui s'élevaient aujourd'hui au milieu de nous , il ne les auroit pas réfutées avec plus de précision ni avec plus de force qu'il l'a fait. « Se pourroit-il jamais » trouver , dit-il (1) , quelqu'un d'as-

(1) *S. Fulgent. Fragm. 32. ex lib. 9. de Invocatione Trinitatis.* Quis enim unquam tantæ reperiri posset infantiæ , qui auderet Jesum Christum totius Trinitatis Filium prædicare ? Ecclesia quippe Dei vivi , columna & firmamentum veritatis , unum sciens Patrem unius Filii , & unum sciens Spiritum Sanctum Patris & Filii, nunquam potest Jesum Christum Filium Trinitatis dicere , quia neque duos Patres , neque duos Filios , neque duos Spiritus sanctos potest ullatenus prædicare. Jesus Christus itaque non solum secundum Divinitatem [in quâ naturaliter æqualis est Deo Patri] sed & secundum animam & corpus , [in quâ idem Deus consubstantialis est patri] non solum Filius Dei Patris est , verum etiam unigenitus Filius. Proinde , non solum Jesum Christum Filium Trinitatis omnino non dicimus ; sed etiam sic confitemur Jesum Christum solius Dei Patris Filium , ut eum nullatenus separemus..... Nam idem Jesus Christus secundum carnem opus totius Trinitatis agnoscitur , nec ideo tamen totius Trinitatis Filius invenitur. Humanam quippe naturam Filii Dei , id est , formam servi , simul Pater , & Filius , & Spiritus sanctus , id est , ipsa sancta Trinitas fecit : sed eam solus Jesus Christus accepit.... Hujus rei veritas , sicut non permittit quartam Personam plenitudini Sanctæ Trinitatis adjungere , sic

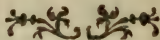
» fez insensé , pour prétendre que
 » Jesus-Christ soit le fils de toute la
 » Trinité ? L'Eglise du Dieu vivant ,
 » la colonne & la base de la vérité ,
 » sçachant qu'il n'y a en Dieu qu'un
 » seul Pere d'un Fils unique , & qu'un
 » seul Saint - Esprit du Pere & du
 » Fils , est incapable d'appeller jamais
 » Jesus-Christ le fils de la Trinité ;
 » parce qu'elle ne peut reconnoître
 » en Dieu ni deux Peres , ni deux Fils ,
 » ni deux Saints-Esprits. De quelque
 » maniere donc que l'on considere
 » Jesus - Christ , soit selon sa Nature
 » Divine (par laquelle il est essentiel-
 » lement égal à Dieu le Pere) soit
 » selon son ame & son corps , (par
 » lesquels il est de même substance
 » que sa mere ;) il n'est le fils que de
 » Dieu le Pere seul , & il est son fils
 » unique. C'est pourquoi , loin de dire
 » en aucun sens que Jesus-Christ soit

omnino prohibet Jesum Christum Trinitatis Filium
 nuncupari : quod utique etiam sancti Symboli tenor
 ostendit , &c.... Proinde Jesus Christus sicut suprà
 dictum est , secundùm carnem quidem opus est totius
 Trinitatis , secundùm verò utramque nativitatem
 solius Dei Patris est Filius , quia idem solus unigen-
 nitus Deus est temporaliter verus homo de Virgine
 procreatus , qui de solo Patre sine initio verus Deus
 est natus.

» le fils de la Trinité , nous confes-
» sons qu'il est de telle sorte le fils de
» Dieu le Pere seul , qu'il en est infé-
» parable Jesus-Christ selon son
» humanité est l'ouvrage de toute la
» Trinité ; mais il ne s'ensuit pas qu'il
» soit le fils de toute la Trinité. Le
» Pere , le Fils , & le Saint-Esprit ,
» en un mot toute la Trinité a pro-
» duit la nature humaine du Fils de
» Dieu ; mais il n'y a que le Fils de
» Dieu qui ait pris cette nature hu-
» maine. Comme donc la vraie Foi
» ne permet pas d'ajouter une qua-
» trième personne à la plénitude de la
» Trinité , elle ne souffre pas non plus
» qu'on appelle Jesus-Christ le fils de
» la Trinité. » Ce Pere fait voir en-
» suite que ces vérités sont contenues
» dans le Symbole même des Apôtres :
» apres quoi , il conclut , « qu'encore
» que Jesus-Christ , selon sa nature
» humaine , soit l'ouvrage de toute la
» Trinité , cependant selon ses deux
» naissances , (l'éternelle & la tem-
» porelle ,) il n'est le fils que de Dieu
» le Pere seul , parceque c'est le même
» Fils unique de Dieu , né vrai Dieu
» de Dieu le Pere seul avant tous les

» tems , qui s'est véritablement fait
» homme dans le tems en naissant
» d'une Vierge. »

Voilà la foi des saints Docteurs :
voilà ce qu'ils ont enseigné comme la
Doctrine constante de l'Eglise : voilà
ce qu'ils ont cru si incontestable, qu'ils
n'ont pu s'imaginer qu'il y eût jamais
quelqu'un d'assez déraisonnable pour
penser le contraire : *Quis enim tantæ
reperiri possit insanix ?* Ce que saint
Fulgence n'imaginait pas que jamais
personne pût avancer, nous avons la
douleur de le voir soutenir aujour-
d'hui : & ce sont des Prêtres & des
Religieux qui , non contents d'ensei-
gner une erreur si grossière, portent
la hardiesse jusqu'à vouloir que ce soit
de cette prétendue filiation qui donne
à Jesus-Christ toute la Trinité pour
Pere , qu'on entend tous les endroits
du Nouveau Testament où Jesus-Christ
est appellé le Fils de Dieu.



ARTICLE III.

Que l'union de l'humanité de Jesus-Christ avec une Personne Divine , ne fait point de cette humanité sainte considérée en elle-même , le Fils de Dieu.

CETTE prétendue filiation naturelle de l'humanité de Jesus-Christ , le Fr. Berruyer la fonde sur l'action de Dieu , qui a uni cette humanité sainte à une Personne Divine. Nouveau paradoxe.

L'humanité de Jesus-Christ étant unie hypostatiquement au Verbe éternel , il en résulte que Jesus-Christ homme , *in concreto* , est véritablement & en personne le Verbe de Dieu, le Fils du Père éternel ; c'est en cela précisément que consiste le grand Mystère de l'Incarnation ; mais il ne s'ensuit pas que l'humanité de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même , soit le Fils naturel de Dieu un subsistant en trois Personnes. Quelqu'intime , physique & substantielle

que soit l'union , elle ne confond pas les deux natures. Elle ne fait pas que la nature humaine soit changée en la Nature Divine , ni qu'elle devienne un nouveau Fils de Dieu distingué du Verbe.

D'où cette humanité sainte , considérée directement & en elle-même , tireroit-elle cette propriété de Fils unique & naturel de Dieu , un , subsistant en trois Personnes ? Elle ne l'a certainement pas de son propre fond : autrement tous les hommes seroient aussi-bien qu'elle le Fils unique de Dieu. Elle ne la tire pas non plus du Verbe à qui elle est unie : car le Verbe n'est pas le Fils de Dieu subsistant en trois Personnes , ni de lui-même , ni du Saint-Esprit , mais de Dieu le Pere seul. Comment donc communiqueroit-il à l'humanité une prétendue filiation qu'il n'a pas , & qu'il repugne qu'il ait ? Enfin l'humanité de Jesus-Christ ne tire pas cette propriété de la Nature Divine à qui elle est unie en la Personne du Verbe. Car la Nature Divine , comme Nature Divine , n'est pas le Fils de Dieu : elle n'est *ni engendrée , ni engendrante* , comme

parlent les Théologiens après le quatrième Concile général de Latran sous Innocent III. (1). Par conséquent, l'action de Dieu qui a uni l'humanité de Jesus-Christ à une Personne Divine, de quelque côté qu'on la considère, n'a pu faire de cette humanité sainte le Fils véritable & naturel de Dieu en trois Personnes.

(1) *Decreta Concilii Lateran. IV. cap. 2. tom. XI. Concil. pag. 145.* Quælibet trium Personarum est illa res, videlicet substantia, essentia, sive natura Divina, & illa res non est generans, neque genita, nec procedens : sed est Pater qui generat, Filius qui gignitur, & Spiritus Sanctus qui procedit : ut distinctiones sint in personis, & unitas in naturâ.



ARTICLE IV.

*Qu'il est également absurde & impie ,
de prétendre que l'humanité de Jesus-
Christ a été véritablement & propre-
ment engendrée de Dieu par l'action
qui l'a unie à une Personne Divine.*

PRÉTENDRE que l'action de Dieu qui a uni l'humanité de Jesus-Christ à une Personne Divine, est une génération véritable & proprement dite, *vera & veri nominis generatio*; que par cette action la Trinité toute entière a engendré l'humanité de Jesus-Christ; qu'il résulte de cette action, entre Dieu un subsistant en trois Personnes, & cette humanité sainte, une relation réelle & physique de *Pere à Fils & de Fils à Pere* (1): c'est avan-

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 59. & 60. Actio illa Dei vera est in tempore generatio, per quam verè & Physicè generatur in tempore compositum substantiale Theandricum Homo-Deus. Sed per actionem Dei ad extra transeuntem & liberam Dei unius, in tribus personis subsistentis.... verè ac Physicè generatur compositum substantiale Theandricum Homo-Deus. Ergo actio illa est generatio ex parte Dei unius & veri. Ergo illa actio ad extra, inter Deum unum & verum, in tribus Personis subsisten-*

cer une autre erreur également absurde & impie.

1. Toute action de Dieu *ad extra*, ou hors de lui-même, a uniquement pour effet, ou de faire exister ce qui n'existoit pas, ou de le conserver & le gouverner après l'avoir créé. Il est inoui que Dieu engendre véritablement & proprement hors de lui-même, & qu'une opération *ad extra* puisse être une vraie génération Divine, & produire un véritable & naturel Fils de Dieu.

Dieu n'engendre point hors de lui-même.

Le terme de cette (prétendue) génération, dit le Fr. Berruyer, c'est le composé *Théandrique*, ou l'*Homme-Dieu*. Que cet Auteur donne à Jesus Christ le nom de composé *Théandrique*, pour exprimer les deux natures unies en sa Personne; nous ne nous y opposons pas. Nous observerons seulement que cette expression qu'il répète sans cesse dans ses Dissertations & dans ses Défenses, ne se trouve pas dans les Saints Docteurs, qu'elle n'est

J. C. homme-Dieu n'a été engendré de Dieu en trois Personnes, ni en tant qu'homme, ni en tant que Dieu.

tem, & Jesum Christum secundum sanctissimam suam humanitatem in genere subsistendi Verbo completam, fundat relationem realem Patris ad Filium & Filii ad Patrem.

pas consacrée par l'usage de l'Eglise ; ni même employée communément par les Théologiens. Ecartons donc ce terme, dont la nouveauté pourroit causer de la confusion dans vos idées, & ne nous servons que du langage dont l'Eglise a coutume de se servir. C'est *Jesus - Christ Homme - Dieu* que le Fr. Berruyer soutient avoir été engendré véritablement & physiquement par l'action de Dieu un subsistant en trois Personnes, *verè ac physicè generatur.... Homo-Deus*. Avez-vous jamais entendu rien de pareil ?

Si l'Homme-Dieu a été engendré véritablement & proprement par l'action de Dieu subsistant en trois Personnes, ou c'est en tant qu'homme qu'il a été engendré, ou c'est en tant que Dieu. Il n'y a pas de milieu. Or l'un & l'autre est une hérésie & une impiété manifeste.

Vouloir que *Jesus - Christ* en tant qu'homme, c'est-à-dire son humanité, ait été engendré de Dieu par une véritable & proprement dite génération, c'est supposer que l'humanité de *Jesus - Christ* a la même nature & la même essence que Dieu, qu'elle est

consubstantielle à la sainte Trinité, qu'elle n'est pas semblable à celle des autres hommes, ou qu'elle a été changée en la Nature Divine. Car c'est un principe certain, comme nous l'avons déjà observé après S. Augustin, que tout ce qui est engendré, est de même nature & de même essence que ce qui l'engendre : *Quidquid est quod generat, id quod est generat* (1). Dieu ne peut engendrer, qu'il n'engendre son semblable. C'est pourquoi le Verbe éternel, par cela seul qu'il est engendré, est nécessairement consubstantiel au Pere. Supposé donc que Dieu subsistant en trois Personnes, eût engendré l'humanité de Jesus-Christ par une génération véritable, physique & proprement dite ; il s'ensuivroit que l'humanité de Jesus-Christ ne seroit plus une vraie humanité, mais un Dieu ou une Personne Divine consubstantielle à Dieu qui l'auroit engendrée.

D'un autre côté, prétendre que Jesus-Christ en tant que Dieu ait été engendré dans le tems par l'action de Dieu un subsistant en trois Personnes,

(1) S. August. serm. de Symbolo ad Cathecum. cap. 2. num. 3.

c'est un autre blasphème qui n'est pas moins détestable que le premier. Jesus-Christ en tant que Dieu, est le Verbe éternel. Or le Verbe éternel n'est pas engendré dans le tems, il l'est avant tous les siècles : il est engendré non par Dieu en trois Personnes, mais par le Pere seul ; non par une action *ad extra*, libre, passagere, & commune à toute la Trinité, mais par une opération *ad intra*, nécessaire, perpétuelle, & propre au Pere seul. Concluons donc qu'on ne peut dire en aucun sens, sans une impiété manifeste, que Jesus-Christ Homme-Dieu ait été véritablement & proprement engendré par l'action de Dieu subsistant en trois Personnes.

Qu'est-il besoin après cela de répondre à un raisonnement que le Fr. Berruyer étale avec emphase dans ses Défenses ? Toute action, dit il (1), par laquelle la Nature Divine est com-

(1) *Défense ... contre le Projet d'Instr. Past. Réponse à la Réplique*, pag. 274. Ideo.... actio uniens naturam humanam Verbo dici potest generatio, quia per actionem illam fit quædam naturæ Divinæ communicatio ; quatenus per actionem unientem fit ut homo aliquis, seu Verbum sub formâ hominis, habeat naturam Divinam, adeoque de homine aliquo dici possit, quod sit Deus.

muniquée , est une vraie génération. Or par l'action de Dieu qui a uni l'humanité de Jesus-Christ à une Personne Divine , la Nature Divine a été communiquée à cette sainte humanité. Donc cette action est une vraie génération.

Tout est faux dans ce raisonnement. Il est faux premièrement que toute action par laquelle la Nature Divine est communiquée , soit une vraie génération. Le Pere & le Fils communiquent la Nature Divine au Saint-Esprit , & cependant ils ne l'engendrent pas ; & le Saint-Esprit n'est pas

Nouvelle Défense à Nancy , premiere Lettre , pag. 46. A ces faux principes , le P. Berruyer oppose ce raisonnement clair & précis , qui renferme tout ce qu'il a dit dans ses premieres Dissertations. Jesus-Christ est vrai Fils de Dieu. Les Ecrivains sacrés reconnoissent une vraie rélation de Pere à Fils entre Dieu & le composé Théandrique. Dans leurs Ecrits la dénomination de Fils affecte directement l'humanité du composé. [*Grossiere pétition de principe. L'Eglise au contraire a toujours été persuadée que la dénomination de Fils de Dieu dans les Livres saints affecte directement la Personne même de Jesus-Christ , qui est le Verbe fait chair.*] Or il ne peut y avoir de vraie Paternité , de Filiation propre , que par une vraie communication de nature. Donc par l'union des deux natures dans une Personne Divine , quoiqu'il n'y ait ni confusion ni mélange , se fait la communication de la nature : ce qui est le fondement d'une génération proprement dite.

leur fils. Par la grace sanctifiante nous sommes faits , comme dit S. Pierre(1), participans de la Nature Divine , *Divinæ consortes naturæ* : & cependant notre justification n'est pas une génération physique , & proprement dite , mais simplement une adoption , ou une génération morale & de pure grace.

Secondement , il n'est pas moins faux que par l'union des deux natures en la Personne de Jesus - Christ , la Nature Divine ait été communiquée à la nature humaine dans le sens que l'entend le Fr. Berruyer , en sorte que l'humanité de Jesus-Christ ait acquis la propriété de véritable & naturel fils de Dieu. Quelqu'étroite que soit l'union de l'humanité avec la Divinité , l'humanité n'en est pas moins distinguée essentiellement de la Divinité. L'union n'ayant pas confondu les natures , n'a pas non plus confondu leurs propriétés. Elle ne fait pas , ni que la Nature Divine soit sujette aux faiblesses de l'humanité , ni que l'humanité acquiere les attributs & les

(1) 2. Petr. I. 4.

perfections de la Nature Divine. Attribuer à l'une des deux natures ce qui n'appartient qu'à l'autre, ou prétendre qu'il résulte de leur union une espèce de nature composée qui réunisse les propriétés de l'une & de l'autre, ce seroit renouveler l'hérésie des Eutychiens.

Cette prétendue génération proprement dite de l'humanité de Jesus-Christ par l'action de Dieu en trois Personnes, choque si grossièrement les premières notions de la Foi & de la raison même, que le Fr. Berruyer, après s'être épuisé inutilement pour lui donner quelque apparence de vérité, est enfin forcé d'avouer (1), qu'elle « n'est point analogue avec la » génération *in Divinis* ; & qu'elle ne » ressemble point à la génération *in humanis* : sous ces rapports, ajoute-t-il, elle sera improprement dite, si vous voulez ; mais elle est propre dans son genre particulier & unique de l'Incarnation, qui exige une filiation particulière. » C'est-à-dire, qu'en la place des Mystères révélés, il

(1) Nouvelle Défense à Nancy, pag. 46. & 47.

substitue un nouveau mystère de la façon , qu'il veut qu'on croye sur sa parole , sans pouvoir l'appuyer d'aucune preuve , d'aucune raison , d'aucun exemple , d'aucun suffrage des saints Docteurs ni même des Théologiens.

A R T I C L E V.

Que c'est une erreur , d'enseigner que Jesus-Christ n'en seroit pas moins le Fils unique & naturel de Dieu , quand même ce ne seroit pas le Verbe , ou le Fils de Dieu , mais le Pere , ou le Saint - Esprit qui se seroit incarné.

LA propriété de Fils de Dieu que les FF. Hardouin & Berruyer attribuent à l'humanité de Jesus - Christ , est , selon eux , absolument indépendante de la filiation éternelle du Verbe. Quand même ce ne seroit pas le Verbe , mais le Pere ou le Saint Esprit , qui se seroit incarné , dit le Fr. Berruyer (1) , Jesus - Christ n'en

(1) Ibid. pag. 51. & 52.

feroit pas moins le Fils unique , véritable , & naturel de Dieu.

Où ce téméraire a-t-il pris un pareil principe ? Nous sçavons par la Foi que Jesus-Christ est le Fils de Dieu , parcequ'il est le Verbe engendré avant tous les siècles & fait homme dans le tems. Ni l'Ecriture-Sainte , ni la Tradition , ni les Peres , ni les Conciles , ni les Symboles , ni l'enseignement de l'Eglise , ne nous parlent point d'une autre Filiation Divine. Voilà à quoi tout Fidèle doit s'en tenir , sans prétendre en sçavoir plus que ce qu'il a plu à Dieu de nous révéler. Dans des matieres qui surpassent infiniment l'intelligence humaine , c'est s'exposer à faire naufrage dans la Foi , que de se faire des hypothèses chimériques ou des possibilités en l'air (*), pour bâtir dessus des systêmes arbitraires.

(*) On peut mettre au nombre de ces hypothèses chimériques & de ces possibilités en l'air , ce que le Fr. Berruyer avance dans la premiere Partie de son Histoire , *Liv. I. pag. 24.* que » Toutes les créatures » libres & raisonnables , Dieu pouvoit les unir substantiellement à son Verbe : car , ajoute-t-il , just- » qu'ou ne peut-on pas porter la possibilité en ce » genre ? » C'est-à-dire qu'il pouvoit y avoir autant d'Incarnations du Verbe qu'il y a d'hommes & d'An- ges. Tous les hommes & tous les Anges dans cette supposition n'auroient donc été qu'une seule person-

A Dieu ne plaise , que mettant des bornes à la toute-puissance de Dieu , nous prétendions que le mystère de l'Incarnation n'a pu s'opérer que dans la Personne du Verbe. Mais nous dirons avec le P. Petau Jésuite (1), (& saint Fulgence long-tems auparavant avoit fait la même observation (2))

ne , la personne même du Verbe. Quel dessein peut avoir un auteur qui repaît de pareilles idées l'imagination & la curiosité de ses lecteurs, dans un ouvrage destiné à décrire l'Histoire de la Religion & du Peuple de Dieu , & dans lequel il s'étoit engagé à ne rien avancer qui ne fût tiré des seuls Livres Saints ? Au reste , cet endroit est un de ceux qu'on lui a fait retrancher dans les éditions postérieures.

(1) *Petau. tom. 5. Theolog. Dogm. lib. 7. de Incarnat. cap. 5. num. 9.* Si Spiritus Sanctus homo fieret , non aliam huic proprietatem , quàm suam , communicaret , quàm hic homo non Pater esset , non Filius , sed Spiritus sanctus. Similiter humana si à Patre natura in personæ unionem adhiberetur ; non aliam huic quàm Paternitatis proprietatem adderet , essetque homo ille Deus Pater. Ut enim candor , quodcumque corpus afficit , candidum facit , & calor calidum , & sanctitas sanctum : ita paternitas , cui-cumque formæ instar convenit , nihil aliud nisi Patrem facit , Filietas item Filium , non secus ac Divinitas Deum. Hinc est quòd Christus homo Divinitate ipsâ Deus est & increatâ sanctitate sanctus : quod non alio modo fit , quàm substantivâ unionem.

(2) *S. Fulgent. lib. de Fide ad Petrum , c. 2. n. 8.* Si enim Pater nasceretur de Virgine , una persona esset Pater & Filius [Mariæ :] ipsa autem una persona , pro eo quòd non de Deo , sed tantum de Virgine nasceretur , non Dei Filius , sed tantum hominis filius veraciter diceretur.... Ipse enim qui Filius dicitur , si idem esset & Pater , non veraciter Dei

que si ce n'étoit pas le Fils , mais le Pere ou le Saint-Esprit qui se fût incarné , Jesus-Christ au lieu d'être le Fils de Dieu , feroit ou Dieu le Pere , ou le Saint-Esprit fait homme. Nous dirons encore que selon la pensée des Peres & des Docteurs Catholiques , entre lesquels le même P. Petau (1) cite en particulier saint Fulgence , Gennade , saint Jean Damascene , saint Anselme , saint Bernard , saint Paulin d'Aquilée , Hugues de saint Victor , & le Maître des Sentences , qui a été suivi par la plupart des Théologiens ; il convenoit , pour cette raison là même , que ce fût le Fils de Dieu qui s'incarnât , plutôt que le Pere ou le Saint-Esprit ; afin que la même Personne Divine , qui est le Fils de Dieu par la génération éternelle , devînt aussi le fils de l'homme par sa naissance temporelle , & qu'ainsi il n'y eût pas deux fils dans la Trinité.

Filius diceretur , quia non de Deo , sed de solâ Virgine nasceretur.

(1) Ibidem.



ARTICLE VI.

*Que c'est une impiété de prétendre que
le Verbe en s'incarnant a été fait
le Fils de Dieu.*

CETTE même Propriété de Fils de Dieu , que ces auteurs prétendent être indépendante de la filiation éternelle du Verbe , ils la font réfluer de l'humanité sur le Verbe même ; & ils enseignent que le Verbe , par son union avec l'humanité , a acquis la dénomination de Fils de Dieu un , subsistant en trois Personnes.

Nous les avons vu ailleurs (1) se diviser , du moins en apparence , sur le point de la génération éternelle du Verbe. Le Fr. Hardouin , par une hérésie manifeste , soutient que le Verbe n'est pas de toute éternité le Fils de Dieu , & qu'il ne l'est devenu que par l'Incarnation. Le Fr. Berruyer au contraire reconnoît la génération éternelle du Verbe, quoiqu'il s'efforce d'en abolir toutes les preuves , tant dans

(1) Voyez ci-dessus, première Section , chap. III. art. I. & II. tom. I. pag. 354. & suiv.

l'Ecriture - Sainte , que dans les formules & les prieres de l'Eglise. Mais ici ils se rejoignent , & ils disent de concert, que le Verbe éternel, (quoi qu'il en soit de sa génération éternelle ,) a acquis par l'Incarnation , ou , comme le Fr. Berruyer s'exprime , *par sa génération temporelle & AD EXTRA* , la dénomination de Fils de Dieu un & véritable , subsistant en trois Personnes.

Ne cesserons - nous donc jamais d'entendre ces Religieux proférer de nouveaux blasphêmes ? Quoi ! le Verbe engendré éternellement par le Pere , a été engendré dans le tems & au dehors par toute la Trinité , & dès lors par lui-même ! Il est devenu dans le tems le fils de la Trinité , & par conséquent de lui-même ! Cette prétendue génération temporelle se fait , dit le Fr. Berruyer , par la communication de la Nature Divine. Est - ce donc que par l'Incarnation la Nature Divine a été communiquée au Verbe ? Quel enchaînement d'erreurs ! Profitez , N. C. F. des égaremens si prodigieux & si multipliés de ces faux sçavans. Qu'ils servent à vous convaincre

de plus en plus qu'il n'y a de sagesse & de sureté , qu'à vous défier de votre propre esprit , & à marcher humblement dans la simplicité de la Foi sous la conduite & l'enseignement de l'Eglise.

ARTICLE VII.

Que c'est une erreur grossiere , de prétendre que Jesus-Christ par sa mort a cessé d'être le Fils de Dieu , & qu'il a été fait de nouveau le Fils de Dieu , au moment de sa Résurrection.

FINISSONS le triste , mais indispensable examen de ces nouveautés perverses , par la réfutation d'une autre erreur du Fr. Berruyer qui est une suite des précédentes. Il soutient que Jesus-Christ en mourant , a cessé d'être le Fils de Dieu , & qu'au moment de sa résurrection , il a été fait de nouveau le Fils de Dieu par une génération parfaite & consommée.

Le Symbole des Apôtres suffit tout seul pour vous prémunir contre cette

féduction. Vous y confessez expressement, comme saint Augustin le faisoit remarquer aux Catéchumenes, que le Corps de Jesus-Christ séparé de son ame dans le tombeau, étoit le Christ, le Fils de Dieu. « Nous ne croyons » seulement pas en Dieu le Pere, dit » ce saint Docteur (1), mais nous » ajoutons : *Et en Jesus-Christ son Fils* » *unique Notre Seigneur*. Nous confes- » sons non-seulement que le Fils de » Dieu est né, qu'il a souffert, qu'il » est mort, mais encore qu'il a été » enséveli. Cependant son corps seul, » séparé de son ame, a été mis dans » le tombeau. Nous confessons donc » que le corps du Sauveur, séparé de » son ame dans le tombeau, étoit le » Christ » le Fils de Dieu.

(1) *S. August. tract. 47. in Joan. num. 13. Sola caro Christi dictus est Christus. Credimus certè non in solum Deum Patrem, sed & In Jesum Christum, Filium ejus unicum, Dominum nostrum. Modò totum dixi, Et Verbum & animam & carnem. Sed utique confiteris etiàm illud quod habet eadem fides, in eum Christum te credere, qui mortuus est & sepultus. Ergo etiam sepultum esse Christum non negas, & tamen sola caro sepulta est. Si enim erat ibi anima, non erat mortuus : si autem vera mors erat, ut ejus vera sit resurrectio, sine animâ fuerat in sepulchro ; & tamen sepultus est Christus. Ergo Christus erat etiam sine animâ caro, quia non est sepulta nisi caro.*

La même vérité est exprimée par ces paroles que l'Ange dit aux saintes Femmes : *Venez & voyez le lieu où le Seigneur avoit été mis, UBI POSITUS ERAT DOMINUS* (1) : expression qui fait voir , qu'encore que le Corps de Jesus-Christ ait été mis sans son ame dans le sépulcre , le Seigneur , ou le Fils de Dieu , y a été ; & qu'ainsi Jesus-Christ n'a pas cessé par sa mort d'être le Fils de Dieu.

Ce que nous disons du Corps du Fils de Dieu , il faut le dire pareillement de son ame sainte. Le Symbole ne dit pas seulement que le Fils unique de Dieu *a été enseveli* , il ajoute qu'il *est descendu aux enfers* , quoiqu'il n'y soit descendu que par son ame séparée de son corps. C'est donc une hérésie formelle de prétendre que Jesus-Christ a cessé d'être le Fils de Dieu dans l'intervalle de sa mort à sa résurrection. Ce que la mort a opéré en Jesus-Christ , c'est que par la séparation de son ame d'avec son corps il a cessé d'être homme (2) : mais

(1) Matth. XXVIII. 6.

(2) Voyez le P. Petau , *Tom. 3. Theol. Dogmat. lib. 12. de Incarnat. cap. 20.* où il réfute le Maître des

il n'a pas pour cela cessé d'être le Fils de Dieu ; parceque ce n'est pas l'union des deux substances dont son humanité est composée , qui fait qu'il est le Fils de Dieu , mais l'union hypostatique & indissoluble de son ame & de son corps à la Personne du Fils de Dieu. A l'instant de sa mort l'ame de Jesus-Christ a quitté son corps ; mais la Divinité du Fils de Dieu est demeurée unie inséparablement & au corps & à l'ame. Lors donc qu'on détacha de la croix & qu'on ensevelit le corps de Jesus-Christ , c'est le Fils de Dieu qui fut enseveli dans son corps immolé pour nos péchés. De même quand son ame est descendue aux enfers , c'est le Fils de Dieu qui y est descendu par son ame sainte. C'est ce qui fait que nous honorons ces deux Mystères comme des sources de vie & de sanctification , parceque ce sont les Mystères d'un Dieu qui a triomphé du tombeau en s'y laissant renfermer , & de l'enfer en y manifestant sa Majesté.

Sentences & Hugues de Saint-Victor , qui ont pensé que Jesus-Christ par la mort n'a pas cessé d'être homme. Tous les Théologiens ont abandonné sur ce point le Maître des Sentences.

En vain le Fr. Berruyer s'efforce-t-il de couvrir l'impiété de sa doctrine , en disant qu'encore que Jesus-Christ ait cessé par la mort d'être le Fils de Dieu , le Verbe n'a pas cessé pour cela d'être le Fils de Dieu. Quelle ressource peut trouver dans une pareille défense , un auteur qui distingue sans cesse Jesus - Christ d'avec le Verbe (1) ? Et dans cet endroit même ne l'en distingue-t-il pas évidemment ? Car dire que Jesus-Christ en mourant a cessé d'être le Fils de Dieu , & que le Verbe n'a jamais cessé d'être le Fils de Dieu , n'est-ce pas dire clairement que Jesus-Christ n'est pas le Verbe ?

Si c'est errer dans la Foi que d'enseigner que Jesus-Christ par sa mort a cessé d'être le Fils de Dieu , il n'est pas moins contraire à la Foi de dire qu'au moment de sa résurrection il a été fait de nouveau le Fils de Dieu , & qu'en le ressuscitant , Dieu l'a engendré une seconde fois , *iteratò generat , dum facit resuscitando ut Filius fit , qui moriendo Filius esse desierat* (2).

(1) Voyez ci-dessus , II. Sect. chap. III. art. IV. & V. pag. 117. & suiv.

(2) Berr. 2. part. tom. 8. pag. 66.

Ressusciter un homme après sa mort, n'est pas l'engendrer, c'est simplement réunir les deux substances que la mort avoit séparées : mais il y a ici une autre observation à faire, qui est capitale. Selon ce système, Dieu un subsistant en trois Personnes aura engendré Jesus-Christ deux fois différentes, d'abord au moment de sa conception, & ensuite au tems de sa résurrection. Or en quoi le Fr. Berriuyer fait-il consister la première génération ? C'est, dit-il, en ce que Dieu a uni l'humanité de Jesus-Christ dès l'instant de sa conception, avec une Personne Divine. Cela posé, Dieu n'a pu engendrer de nouveau Jesus-Christ au moment de sa résurrection, qu'en l'unissant une seconde fois à une Personne Divine, puisque c'est dans cette union que ces auteurs font consister cette prétendue génération. Il faut donc qu'ils supposent que l'union de l'humanité de Jesus-Christ avec une Personne Divine a cessé par sa mort. Or c'est-là une erreur formelle. La Foi nous apprend au contraire, que l'union du Verbe avec l'ame & avec le corps qu'il a pris, est indissoluble,

& n'a jamais cessé ni été interrompue un seul instant.

En un mot , ou le Fr. Berruyer pense que la Divinité du Verbe a été séparée du corps & de l'ame de Jesus - Christ depuis le moment de sa mort jusqu'à celui de sa résurrection ; ou il croit avec tous les Fidèles qu'elle n'en a jamais été séparée depuis le moment de l'Incarnation. S'il pense qu'à la mort de Jesus-Christ la Divinité du Verbe s'est séparée de son ame & de son corps , & qu'elle leur a été unie de nouveau au moment de sa résurrection ; c'est une erreur intolérable , qui ne va à rien moins qu'à nier l'indissolubilité de l'union hypostatique , & à anéantir la vertu toute-puissante des mystères de la Sépulture de Jesus-Christ & de sa descente aux Enfers. Si au contraire il croit sincèrement avec toute l'Eglise , que la Divinité du Verbe n'a pas été séparée un seul instant ni de l'ame ni du corps de Jesus-Christ ; il faut qu'il confesse qu'elle n'a point été unie de nouveau à l'humanité de Jesus-Christ par sa résurrection : (car ce qui n'a pas cessé d'être uni , ne peut pas être uni une

seconde fois.) Par conséquent la résurrection de Jesus-Christ ne peut être appelée en aucun sens une seconde génération, par laquelle il ait été fait de nouveau le Fils de Dieu après avoir cessé de l'être.

Objectera-t-on que saint Paul applique à la résurrection de Jesus-Christ ces paroles du second Pseaume : *Vous êtes mon Fils : je vous ai engendré aujourd'hui ?* Nous avons expliqué ailleurs (1) le sens de ces paroles. Nous avons fait voir, que la génération dont le Prophète & l'Apôtre après lui parlent uniquement, n'est autre que la génération éternelle du Fils de Dieu : génération qui est perpétuelle & sans interruption, en sorte qu'il n'y a pas de jour ni d'instant où Dieu le Pere n'engendre son Fils unique, parcequ'il l'engendre par un acte éternel, toujours ancien & toujours nouveau. Il l'a engendré avant tous les siècles. Il ne cesse point, & ne cessera jamais de l'engendrer. Il l'engendrait donc & au moment de son Incarnation, quand il l'a uni à une nature humaine ; &

(1) Voyez ci-dessus, première Section, tom. I. chap. IV. art. I. pag. 434. & suiv.

au moment de sa résurrection , quand il lui a donné dans son humanité une vie nouvelle , glorieuse & immortelle. En sorte que la résurrection de Jesus-Christ aussi-bien que son incarnation , n'a été , selon l'expression de M. Bosfuet , qu'*une extension & une progression de la génération éternelle*. Dans cette explication , puisée dans les plus pures sources , tout est simple , lié , conséquent ; & en même-tems tout y est sublime , lumineux , digne de Dieu. Dans celle du Fr. Berruyer empruntée des Sociniens , tout est forcé , mal assorti , & injurieux à Jesus-Christ.



CHAPITRE V.

*Les Textes sacrés où Jesus-Christ est
appellé le Fils de Dieu , vengées des
interprétations Sociniennes des FFr.
Hardouin & Berruyer.*

CE n'est pas assez de vous avoir montré que la Doctrine des FF. Hardouin & Berruyer touchant la filiation de Jesus-Christ , vient se briser dans toutes ses parties contre le rocher inébranlable de la foi ; il faut encore , pour ne laisser aucun nuage sur une matière si importante , dissiper les objections de ces deux auteurs. La vérité toujours assurée de vaincre , ne craint que de n'être pas assez connue ni assez approfondie. Les attaques même qu'on lui livre , sont pour elle la matière d'un triomphe plus complet. De plus , nous devons aux oracles sacrés , si indignement défigurés par ces téméraires interprètes , de les venger de l'effroyable abus qu'ils en font , & d'en fixer le vrai sens par la Tradition & l'enseignement de l'Eglise. Une des

principales obligations de notre ministère, est de vous expliquer les paroles de vie renfermées dans les Livres saints : comme un de vos premiers devoirs est d'être saintement avides de tout ce qui peut vous en faciliter la salutaire intelligence.

ARTICLE PREMIER.

Qu'il est évidemment faux que les Juifs & les Apôtres eux-mêmes n'aient pu concevoir la qualité de Fils de Dieu que Jesus-Christ s'est attribuée, que dans le sens des FF. Hardouin & Berruyer.

COMMENÇONS par une des objections sur lesquelles le Fr. Berruyer insiste davantage. Il est d'autant plus nécessaire de la confondre, qu'elle tend à faire main-basse généralement sur tous les Textes Evangéliques dans lesquels Jesus-Christ a été appelé ou s'est appelé lui-même le Fils de Dieu.

Raisonnement du Fr. B. Tout y porte à faux.

Le Fr. Berruyer prétend que les Juifs & les Apôtres eux-mêmes n'auroient pu rien comprendre aux paroles de

de Jesus-Christ, quand il s'est dit le Fils de Dieu, s'il avoit voulu annoncer par-là sa génération éternelle. Jusqu'alors, dit-il (1), le mystère de la Trinité n'avoit point encore été révélé aux hommes. Dieu ne s'étoit fait connoître aux Israélites que sous l'idée de

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 158. 159. & 160.* Si Jesus Christus credi & dici Filius Dei non posset, nisi quatenus & in quantum creditur quia Verbum est ab æterno Filius Patris; dicendum profectò esset, neque Petrum in geminâ confessione, neque Martham, neque Principem Sacerdotum Caïpham in suâ interrogatione, vidisse quidpiam & intellexisse. Nondum erat disertè & explicitè revelatum omnibus, sed nec ipsis, credo, Apostolis, mysterium trium in Deo uno personarum.... Dum adhuc mortalis viveret, voluit se quidem credi ab eis [Judæis] Filium Dei, sed Dei unius & veri, Dei Abraham, Dei Isaac, Dei Jacob, quem ipsi, à Moysè & Prophetis edocti, unum Deum colebant & credebant. Erat tunc ista fidei confessio sufficiens & necessaria. Si plus ab ipsis exigeret Christus, respondere utique poterant quod posthac Paulo Ephesii de Spiritu Sancto, *sed neque si tres sunt in Deo uno quem colimus personæ, quarum prima Pater, secunda Filius sit audivimus.*

Et pag. 162. & 163. Confiteri igitur eo tempore virum illum, qui se Messiam asseribat, esse verum & naturalem Filium Dei, erat primò confiteri, Deum unum & verum, Deum Abraham, Deum Isaac, Deum Jacob, Deum ut cognitus erat & revelatus Judæis, non adoptasse sibi tantum.... sed verè sibi fecisse ex semine David, secundum carnem, Filium, qui unione hypostaticâ humanitatis suæ cum Deo, sit verus naturalisque Filius.... Nondum erat in hac ipsâ fidei confessione, fidem suam explicitam extendere ad tres in Deo uno personas, quarum prima est Pater ab æterno generans Verbum, secunda Filius ab æterno generatus.

Dieu un & véritable , de Dieu d'Abraham , d'Isaac & de Jacob. Les Juifs instruits par Moïse & les Prophètes , ne connoissoient & n'adoroient le vrai Dieu que sous cette idée. Par conséquent , quand Jesus-Christ leur a déclaré qu'il étoit le Fils de Dieu , ils n'ont pu concevoir autre chose , sinon qu'il se disoit le Fils de ce Dieu un & véritable qu'ils connoissoient , & qui s'étoit fait connoître à leurs Peres. Ce n'est donc qu'en ce sens-là que Jesus-Christ a voulu qu'ils le crussent le Fils de Dieu. Cette Profession de Foi étoit alors suffisante ; & si Jesus-Christ avoit exigé des Juifs qu'ils le reconnussent pour le Fils éternel de Dieu le Pere , ils auroient pu lui répondre qu'ils n'avoient jamais entendu dire qu'il y ait plus d'une personne en Dieu. Donc , conclut-il , confesser alors que Jesus-Christ est le Fils de Dieu , c'étoit confesser que Dieu un & véritable , tel que les Juifs le connoissoient , n'avoit pas simplement adopté Jesus-Christ , mais l'avoit fait véritablement son Fils selon la chair , en unissant son humanité avec Dieu ; & ce n'est qu'en ce sens là que Jesus-Christ a pu s'an-

noncer aux hommes sous la qualité de Fils de Dieu.

Voilà le grand argument du Fr. Berruyer. Bien loin de chercher à l'affoiblir, nous l'avons exposé dans toute son étendue & dans toute sa force. Mais sa force n'est que foiblesse. Tout y porte à faux, & ne tend qu'à anéantir nos dogmes les plus sacrés.

I. Il est appuyé uniquement sur une supposition dont nous avons montré ailleurs la fausseté (1); sçavoir que le mystère de la Trinité & de la génération éternelle du Verbe n'a point été révélé aux hommes avant la venue de Jésus-Christ, que les Patriarches & les Prophètes n'en ont eu aucune connoissance, & que les Juifs n'en avoient pas la moindre idée. Ce fondement étant renversé, tout l'édifice bâti dessus, croule & tombe en pièces.

En vain le Fr. Berruyer tâche-t-il dans ses Défenses de l'étayer du suffrage de Bellarmin. Ce fragile appui lui échappe, tombe sur lui & l'écrase. Bellarmin dit à la vérité que Dieu n'a pas voulu proposer clairement la Tri-

1. Il n'est appuyé que sur cette fausse supposition, que le Mystère de la Trinité n'a point été révélé aux hommes avant J. C.

(1) Voyez ci-dessus, première Section, chap. VI. tom. I. pag. 470. & suiv.

nité de ses Personnes au commun des Juifs , de peur que ce peuple grossier , accoutumé à voir adorer plusieurs fausses divinités , soit en Egypte d'où il sortoit , soit dans le pays de Chanaan où il entroit , n'en prît occasion de ce Mystère pour s'imaginer qu'on lui proposoit trois Dieux à adorer : mais il observe en même - tems (1) que ce mystère a été révélé dès les premiers tems , & que Dieu en a répandu un grand nombre de traces dans l'Ancien Testament ; afin que , lorsqu'il seroit annoncé ouvertement & vulgairement dans le Nouveau , il ne parût pas une doctrine nouvelle , ou contraire à ce qui avoit été cru jusqu'alors : observation , qui suffit toute seule , pour détruire sans ressource la prétention de nos deux auteurs. Bellarmin étoit si

(1) *Bellarmin. tom. I. controvers. lib. 2. de Christo, cap. 6.* Notandum est cum Theodoro Lib. 2. ad Græcos , Deum in veteri Testamento noluisse proponere mysterium Trinitatis expressè , quia Judæi incapaces erant , & quia recens exierant de Ægypto , ubi colebantur Dii multi , & intraturi erant in terram Chanaan , ubi etiam multi habebantur Dii , ne videlicet putarent sibi etiam tres Deos proponi colendos : voluisse tamen Deum adumbrare hoc mysterium , idque multis modis ; ut cum in novo Testamento prædicaretur , non videretur omnino novum , nec repugnans veteri Testamento ,

éloigné de penser que le mystère de la Trinité a été inconnu aux Patriarches & aux Prophètes, qu'en cet endroit même, il en prouve la vérité par plusieurs passages de l'Ancien Testament.

2. Quand même on accorderoit au Fr. Berruyer que les Juifs n'avoient aucune idée du mystère de la Trinité & de la génération éternelle du Fils de Dieu, il ne s'ensuivroit pas qu'ils n'ayent pu concevoir la qualité de *Fils de Dieu* que Jesus-Christ s'attribuoit, que dans le sens que le Fr. Berruyer imagine. Ce qu'il faudroit dire dans cette supposition, c'est que les paroles si expressees de Jesus-Christ, appuyées des caractères de Divinité qui éclatoient en lui, auroient dû apprendre aux Juifs des vérités qu'ils auroient ignorées jusques-là ; sçavoir, qu'il y a en Dieu un Pere qui engendre, & un Fils qui est engendré de toute éternité ; que le Fils de Dieu coéternel & consubstantiel au Pere s'étoit fait homme ; & que Jesus-Christ étoit ce Fils de Dieu fait homme.

2. Dans cette supposition même, il est faux que les Juifs n'ayent pu prendre le terme de *Fils de Dieu*, que dans le sens des FF. H. & B.

Etoit-il plus difficile de croire, sur la parole de Jesus-Christ & sur les

preuves éclatantes dont sa doctrine étoit accompagnée , que Dieu engendre un fils qui lui est consubstantiel , & que le Fils de Dieu s'étoit incarné pour le salut des hommes , que de croire que Dieu considéré dans l'unité de sa nature , s'étoit uni en unité de personne l'humanité de Jesus-Christ , & que par cette union il avoit fait de cette humanité son fils propre & naturel ? Quelqu'incompréhensibles que soient les mystères de la Trinité & de l'Incarnation , ils ne le sont certainement pas plus que le prétendu Mystère d'une humanité unie hypostatiquement à Dieu un , & faite le Fils de Dieu par cette union même , comme par une vraie & proprement dite génération. Que le Fr. Berruyer répétant qu'il voudra , que les Juifs n'aient jamais entendu parler d'un Pere & d'un Fils éternel en Dieu ; nous demanderons s'ils sçavoient davantage que le Messie seroit fait dans le tems le fils propre & naturel de Dieu par une vraie génération. Pourquoi donc auroient ils pris les paroles de Jesus-Christ dans ce dernier sens plutôt que dans le premier , qui est infiniment

plus digne de Dieu , & qui choque beaucoup moins la raison ?

3. Quand saint Paul trouva à Ephèse des Disciples qui n'avoient pas entendu parler du Saint-Esprit , son premier soin fut de les instruire exactement du mystère de la Trinité ; après quoi il les fit baptiser & leur conféra le sacrement de Confirmation. Jesus-Christ , le Docteur des hommes par excellence , ou plutôt leur unique Maître (1) , (*Magister vester unus est Christus*) auroit-il pu tenir une autre conduite à l'égard des Juifs , supposé qu'ils ignorassent le mystère de la Trinité , & que cette ignorance les mît dans l'impossibilité de croire en lui comme au Fils de Dieu engendré avant tous les siècles ? Etoit-il de sa sagesse , de sa charité , & de son attention pour un peuple dont il étoit spécialement le Ministre & l'Apôtre , de le laisser plus long-tems dans l'ignorance d'un Mystère qui est le fondement & l'essence de la Religion qu'il venoit établir sur la terre ? Quoi ! la Mission du Fils de Dieu aura eu pour principal

3. Dans cette supposition, J. C. auroit dû avant toutes choses instruire les Juifs du Mystère de la Trinité , au lieu de les laisser dans l'ignorance sur un dogme si capital.

(1) Matth. XXIII. 10.

objet , si l'on en croit les FF. Hardouin & Berruyer , d'établir sur la terre une Religion nouvelle , fondée sur la croyance des mystères de la Trinité & de l'Incarnation ; & durant tout le cours de ses prédications , il n'aura donné aux Juifs , qu'il étoit chargé d'instruire , aucune connoissance de ces deux grands Mystères ! Il n'en aura parlé à ses Apôtres mêmes qu'en paraboles & en énigme ! Il ne les leur aura découverts d'une manière claire & distincte qu'après sa résurrection , dans une école privée ; & les Apôtres auront tenu la même conduite ! Quels paradoxes ! quel cahos de contradictions ! N'insistons pas davantage sur ces scandaleuses assertions. Nous en avons suffisamment montré la fausseté & les pernicieuses conséquences dans la première Section (1).

4. Il suit du discours du Fr. B. que la foi de la Trinité & de l'Incarnation n'est pas nécessaire pour le salut de né-

4. Le Fr. Berruyer prétend que la foi de ces mystères n'étoit pas nécessaire durant la vie mortelle de Jesus-Christ. Il suffisoit alors , dit-il , de croire que Jesus-Christ a été fait dans le tems le fils de Dieu un & véritable ;

(1) Chapitre VII. tom. I. pag. 511. & suiv.

& Jesus-Christ n'en demandoit pas davantage des Juifs : *Erat tunc ista fidei confessio sufficiens : voluit se quidem credi ab eis Filium Dei , sed Dei unius & veri , &c.* Parler ainsi , c'est supposer , contre le sentiment unanime de tous les Théologiens , que même depuis la venue de Jesus-Christ la foi de la Trinité & de l'Incarnation n'est pas nécessaire de nécessité de moyen pour être sauvé , mais tout au plus de nécessité de précepte : c'est-à-dire , que ceux à qui ces Mystères sont proposés de la part de Dieu , peuvent bien être obligés de les croire ; mais qu'on peut être sauvé sans les connoître , & par conséquent sans les croire ; & que tel a été l'état des choses durant tout le tems que Jesus-Christ a passé sur la terre , & même jusqu'après la ruine entière de la Ville & du Temple de Jérusalem.

Mais , leur dira-t-on , pourquoi la Foi qui , selon vous , suffisoit alors , ne suffiroit-elle plus maintenant ? Que peut-il manquer d'essentiel à la foi d'un homme , qui se bornera à croire de Jesus-Christ tout ce qu'il en a lui-même révélé dans le saint Evangile ?

Par quelles preuves, soit de l'Ecriture, soit de la Tradition, fera-t-on voir que la Foi Chrétienne doit à présent être plus étendue, & embrasser plus de dogmes, que dans les premiers tems du Christianisme ?

5. La foi que le Fr. B. soutient avoir été suffisante durant le tems de la prédication de J. C. n'est autre chose que l'hérésie des Sabeliens, ou l'impie des Sociniens.

5. Enfin, quelle est donc cette Foi Chrétienne que le Fr. Berruyer prétend avoir été suffisante, & seule exigée par Jesus-Christ conversant sur la terre ? Elle consistoit, dit-il, à croire que Dieu un & véritable, tel que les Juifs le concevoient, c'est-à-dire, considéré comme une seule & unique Personne Divine, avoit fait de Jesus-Christ son propre Fils, non par adoption simplement, mais par une véritable & proprement dite génération, en s'unissant à son humanité. Mais sous quelle idée les Juifs pouvoient-ils concevoir ce fils naturel de Dieu, fait & engendré dans le tems ? Il n'y a sur cela que l'un de ces deux partis à prendre : ou de dire que les Juifs devoient croire que l'humanité de Jesus-Christ étoit unie hypostatiquement avec Dieu, conçu comme une seule personne, en sorte que Dieu & Jesus-Christ ne fussent qu'une même personne ; ou de

dire qu'ils devoient croire que Dieu avoit simplement communiqué à Jesus-Christ une abondante portion de sa puissance & de son autorité, sans en faire une même personne avec lui. Or l'une & l'autre de ces idées est pleine d'absurdité, d'hérésie & de blasphème.

Selon la premiere idée, les Juifs n'auroient pas pu considérer Jesus-Christ comme le Fils de Dieu, mais comme la Personne même de Dieu revêtue d'une nature humaine. Car l'effet propre de l'union hypostatique, est que les deux natures subsistent dans une même personne : au lieu que la relation de Pere à Fils & de Fils à Pere suppose nécessairement deux personnes distinguées, dont l'une soit le Pere, & l'autre le Fils; étant impossible que qui que ce soit devienne pere de soi-même, ou fils de soi-même.

Supposons cependant que les Juifs aient été capables de dévorer une aussi étrange absurdité, que de se persuader, comme Praxéas & les Sabelliens l'ont pensé dans la suite, que Dieu, conçu comme une seule personne, s'étoit incarné, & qu'en se faisant homme, il s'étoit fait son fils à lui-

même. Dans cette supposition, la foi que Jesus-Christ auroit exigée de ses premiers Disciples, auroit donc été l'hérésie même des Sabelliens, à cette seule différence près, que les Sabelliens nioient qu'il y ait trois Personnes en Dieu, au lieu que ces premiers Chrétiens ne l'auroient pas nié proprement, mais l'auroient simplement ignoré. Du reste leur foi & l'idée qu'ils auroient eue de Jesus-Christ comme Fils de Dieu, auroit été précisément les mêmes que l'erreur condamnée depuis dans les Sabelliens.

Si, pour éviter cet inconvenient, on prend le second parti, & qu'on dise que Jesus-Christ n'exigeoit autre chose des Juifs, sinon qu'ils le regardassent comme un homme singulièrement favorisé de Dieu, comme un homme que Dieu s'étoit uni d'une façon très-étroite, qu'il avoit rendu participant de sa Divinité & de sa puissance dans un degré bien supérieur à Moyse & aux Prophètes, en un mot, comme un homme que Dieu avoit fait son fils par la plénitude des dons & par l'autorité dont il l'avoit comblé : c'est dire que Jesus-Christ vouloit que les

Juifs pensassent de lui ce qu'en pensent les Sociniens.

Voilà donc quelle est en dernière analyse, la foi que le Frere Berruyer assure avoir été suffisante durant la vie mortelle de Jesus-Christ, & tellement suffisante, que Jesus-Christ n'a rien exigé de plus d'aucun de ceux à qui il a prêché l'Evangile. C'est une prétendue foi, qui ne diffère pas de l'hérésie des Sabelliens, ou de l'impiété des Sociniens. Pourriez-vous, N. C. F., n'être pas effrayés d'une doctrine si perverse ?



ARTICLE SECOND.

Réfutation de l'interprétation Soci-nienne que les FF. Hardouin & Berruyer donnent aux paroles de l'Ange qui annonça à la Sainte Vierge qu'elle auroit pour Fils le Fils de Dieu , le Fils du Très-Haut.

DANS la multitude des textes de l'Evangile où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu , il n'en est gueres de plu. important que celui où saint Luc rapporte les paroles que l'Ange Gabriel adressa à la sainte Vierge. *Vous concevrez dans votre sein , lui dit l'Ange (1) , & vous enfanterez un fils à qui vous donnerez le nom de JESUS. Il sera grand , & sera appelé le fils du Très-Haut.* Expliquant ensuite à Marie comment ce Mystère s'opéreroit en elle sans préjudice de son vœu de virginité : *Le Saint-Esprit , ajouta-t-il , surviendra en vous , & la*

(1) Luc. I. 31. 32. 34. & 35.

vertu du Très-Haut vous couvrira de son ombre : & c'est pourquoi le fruit saint qui naîtra de vous , sera appelé le fils de Dieu. Ces paroles sont , pour ainsi dire , la clé des autres endroits du Nouveau Testament où Jesus-Christ est appelé *le fils de Dieu*. Car qui peut douter que cette auguste dénomination n'ait par tout ailleurs le même sens qu'elle a eu dans la bouche de l'Esprit céleste , envoyé exprès pour annoncer à l'humble Vierge à quel titre le fils dont elle alloit devenir la mere seroit le Fils de Dieu , & qui il auroit pour Pere ?

Aussi n'y a-t-il pas de subtilités que les Sociniens n'aient imaginées , pour faire croire que les paroles de l'Ange ne doivent pas s'entendre d'une filiation éternelle , mais d'une filiation temporelle. .

Efforts que les FF. H. & B. font à l'exemple des Sociniens , pour faire croire que les paroles de l'Ange doivent s'entendre d'une filiation temporelle.

Les FF. Hardouin & Berruyer marchent sur les mêmes traces. Vous verrez que la différence qu'ils affectent de mettre sur cela entr'eux & ces hérétiques , n'est qu'imaginaire , & qu'au fond c'est la cause des Sociniens qu'ils soutiennent.

Le Fr. Berruyer débute par faire le

Avec quel mépris le Fr. B. parle à cette occasion des Interprètes Catholiques.

procès aux Interprètes Catholiques qui n'expliquent pas comme lui ce texte sacré. « Ceux, dit-il (1), de nos Interprètes, qui croient que l'Ange n'a donné au Fils de Marie le nom de *Fils de Dieu*, que parceque Jesus-Christ devoit être appelé & être en effet Dieu ou le Verbe, lequel Verbe est de toute éternité le Fils du Pere; en sorte que dans la pensée de l'Ange, la dénomination de *Fils de Dieu* tombe directement sur la personne du Verbe, & non sur l'humanité sainte qui devoit naître de Marie : ces interprètes, dis-je, donnent à la vérité un sens Catholique à ce texte de l'Evangile, mais leur interprétation n'est peut-être pas fort heureuse, & ils ne doivent pas eux-mêmes en être fort satisfaits. »

(1) *Berr. 2 part. tom. 8. pag. 10.* Catholicè quidem, sed non omnino fortasse feliciter, nec quo sibi satisfacerent successu, in eodem Evangeliorum textu explanando, eruditam suam operam collocasse videntur illi ex interpretibus nostris, qui profitentur, non aliâ ratione hîc dici ab Angelo Filium Mariæ futurum, Filium Dei, quàm quòd Jetus Christus verè futurum sit ac dicendus Deus aut Verbum, quod Verbum est ab æterno Filius Patris ... adeo ut ex mente Angeli, denominatio illa, *Filius Dei*, personam in recto attingat, non ipsam Filii ex Mariâ nascituræ sanctissimam humanitatem.

Quels sont donc les Interprètes dont ce téméraire parle avec tant de mépris ? Ne sont-ce que quelques particuliers peu connus & non avoués par l'Eglise ? Ce sont tous les Peres sans exception , tous les Commentateurs les plus respectables , tous les Théologiens Catholiques. M. Bossuet dans son Instruction contre la version & les notes de Richard Simon , soutient (1) que *tous les Peres d'un commun accord ont rejeté* l'explication de nos deux Auteurs « en décidant , que pour appeller Jesus-Christ Fils de Dieu au sens qu'il est appelé dans l'Evangile , c'est-à-dire , le fils unique , le vrai & propre fils ; il faut entendre nécessairement qu'il est le fils par nature , & de même essence que son Pere : » ce qu'on ne peut pas dire de l'humanité de Jesus-Christ sans une impiété manifeste. Il fait voir en particulier que c'est ainsi que les paroles de l'Ange ont été expliquées par saint Athanase , & par saint Cyrille d'Alexandrie , dont l'un a été la lumière du

Unanimité des SS. Peres & des Interprètes dans l'intelligence de ce texte. Maldonat est le premier qui s'en soit écarté. Ce que dit à ce sujet M. Bossuet.

(1) Bossuet , Instruât. sur la Vers. du N. Testament de Trevoux , premier Passage. Tom. 2. p. 315. & suiv.

*Concile de Nicée , & l'autre a été le chef de celui d'Ephèse ; par saint Augustin , par tout l'Occident , le Pape à la tête , dans le Concile de Francfort. Maldonat est le premier , & presque le seul Interprète Catholique , qui se soit écarté du consentement unanime de la Tradition. Il avoue lui-même qu'il n'a pour lui aucun Commentateur (1) : & parlà, dit encore M. Bossuet (2), « Maldo- » nat rejette manifestement les saints » Peres, & tous les auteurs qu'il a lus, » sans exception , pour établir son sen- » timent particulier : *Ego quidem...* » Il se fait donc , en termes formels , » auteur unique d'une proposition jus- » qu'alors inouïe dans l'Eglise , & en » cette sorte il prononce contre lui- » même , selon la règle du Concile ; » à quoi , si nous ajoutons que tous » les Sociniens embrassent son expli- » cation , & qu'en effet tous les Peres » la rejettent unanimement avec les*

(1) *Maldonat in Luc. cap. 1. v. 35. Vocabitur Filius Dei : alii omnes quos viderim , ita interpretantur , quasi de Christo ut Deo , aut certè ut homine in unam cum Deo personam assumpto loquatur Angelus... Quamquam ego quidem alium arbitror esse sensum , &c.*

(2) Bossuet , au même endroit.

» Conciles , on voit clairement qu'elle
 » ne peut éviter d'être condamnée
 » toutes les fois qu'il faudra l'exami-
 » ner. »

. Qu'est-ce donc que le Fr. Berruyer oppose au consentement des Peres , des Interprètes & des Théologiens ? Rien de plus frivole. Il prétend (1) que dans le discours de l'Ange il y a

Frivoles objections du Fr. B. contre l'explication des Docteurs Catholiques.

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 100. 101. & 102.*

Pace doctissimorum virorum dixerim , tres periodi Evangelicæ vocolas , & illas quidem non otiosas , sed , ut cuilibet legenti manifestum est , de industriâ selectas , ab illis in interpretatione suâ expungi gratiis , vel ad sensum non suum invitè detorqueri. Prima vox est , [*ideoque*] in quâ pro legitimo , sed & unico denominationis fundamento ponitur actio transiens & libera *Spiritus Sancti in Mariam super-venturi* , & *virtus Altissimi Virgini castissimæ in tempore obumbratura*. Secunda vox est , [&] quæ voci [*ideoque*] adjuncta emphasim quamdam habet , notatque non tantum Verbum , quod est ab æterno Filius Patris , sed nasciturum ex Mariâ Virgine Filium novâ etiam ratione vocandum esse *Filium Dei*. Tertia vox est , [*quod*] *Quod nascetur ex te Sanctum* , quæ loquendi forma in neutro genere , secundum logicos omnes , imò & familiarem loquendi usum , non appellat in recto personam , sed humanitatem , & ubi de Christo agitur , sanctissimam ejus humanitatem ex Virgineo sanguine propagandam , donis ornandam omnibus , & personæ uni Divinæ in tempore conjungendam. Quarta vox adjici potest , [*Sanctum*] quod plerique omnes rectè interpretantur unum à Spiritu Sancto & eximiè sanctificatum : & istud profectò epithetum in recto aptari Verbo non potest , Filio Patris æterni æterno : unicè in recto convenit sanctissimæ Christi humanitati ex Virgine nascituræ.

trois ou quatre petits mots qui ne sont pas expliqués par nos Interprètes. Ces mots, dit-il, sont. 1. la particule, *ideo*, laquelle signifie que la propriété de fils de Dieu attribuée à Jesus-Christ, est fondée sur l'opération du Saint-Esprit qui devoit survenir en Marie, & sur la vertu du Très-Haut qui devoit la couvrir de son ombre. 2. La particule, &, qui suit immédiatement, & qui marque qu'outre le Verbe qui est de toute éternité le fils du Pere; le fils de Marie seroit appelé aussi par une raison nouvelle, le fils de Dieu. 3. Le pronom neutre, *quod*, qui, suivant les règles de la Logique & l'usage commun, ne peut pas exprimer la personne, qu'il auroit fallu désigner par le genre masculin; mais seulement l'humanité de Jesus-Christ. 4. Le mot *sanctum* aussi au neutre, c'est-à-dire, ce qui sera oint & sanctifié par le Saint-Esprit : caractère, ajoute-t-il, qui ne peut convenir directement au Verbe, mais seulement à l'humanité sainte qui devoit naître de Marie.

Que prétendent ces Auteurs? Se croient-ils en droit d'affervir la parole

de Dieu à leurs petites observations grammaticales, sans s'embarrasser de la Tradition constante de tous les siècles? Qu'en expliquant le Texte sacré, on soit attentif aux moindres particules; qu'on s'applique à en faire sentir la force & l'énergie, c'est ce que tout Commentateur exact ne doit pas négliger. Mais rejeter les sens de l'Ecriture les plus universellement autorisés par la Tradition, & leur substituer des interprétations étrangères, inconnues à toute l'antiquité, & favorables aux Hérétiques, sous prétexte de quelque particule, ou de quelque autre petit mot qu'on s'imaginera n'être pas suffisamment rendu, c'est introduire la règle du monde la plus fautive, la plus téméraire, la plus pernicieuse: C'est violer la loi si indispensable du Concile de Trente: c'est livrer les divines Ecritures à la licence effrénée des esprits présomptueux, hardis, & pétulans.

Mais ne nous bornons pas à cette réflexion. Il faut, disoit M. Bossuet (1),
« laisser sans réplique ceux qui veulent

(1) Bossuet à l'endroit cité plus haut, nomb. 15,
pag. 319.

» trouver dans les paroles de l'Ange
 » une erreur de si dangereuse consé-
 » quence. » Ainsi, quelque méprisables que soient les objections de ces Auteurs, vous ne serez pas surpris que pour l'intérêt de la Foi, nous nous y arrêtions un moment. Vous verrez que non-seulement il n'y a aucun mot dans le discours de l'Ange qui ne soit expliqué littéralement dans l'interprétation commune de l'Eglise; mais que c'est la seule qui satisfasse pleinement à toute la valeur des termes.

L'explication
 que les FF.H.
 & B. donnent
 à la particu-
 le, *ideoque*,
 est empruntée
 des Sociniens,
 & ne tend
 qu'à les favo-
 riser

1. Quelle indécence n'est-ce pas à des Prêtres & des Religieux qui se glorifient du nom de Catholiques, de tant insister sur la particule, *ideoque*? Ne savent-ils pas que les Sociniens en tirent leur principal argument pour combattre la Divinité de Jesus-Christ, sous prétexte que Jesus-Christ n'est appelé le fils de Dieu qu'à cause de sa conception miraculeuse, laquelle, disent-ils, lui a donné Dieu pour Pere? Peut-on favoriser plus ouvertement leur impiété, qu'en prétendant, comme le fait le Fr. Berruyer après le Fr. Hardouin (1) que la particule,

(1) Hard. in Luc. cap. 1. paraphr. v. 35. pag. 148.

ideoque, assigne l'opération du Saint-Esprit dans Marie pour l'unique fondement de la qualité de fils de Dieu attribuée à Jesus-Christ, *pro unico fundamento*.

Il est trop honteux de penser sur cela comme les Sociniens, pour que nos deux Jésuites n'ayent pas tâché d'éviter un pareil soupçon. Ils mettent une différence entr'eux & ces hérétiques. C'est, disent-ils, que l'opération Divine ne s'est pas terminée à former l'humanité de Jesus-Christ; mais que de plus elle l'a unie à une Personne Divine. Mais que les Sociniens leur demandent où est la preuve de cette seconde opération, & par quels termes elle est énoncée dans le discours de l'Ange; ils resteront sans réponse. En effet il est évident que l'union de l'humanité avec le Verbe n'est exprimée que par ces mots pleins d'énergie : *Le Saint ou le fruit saint qui naîtra de vous,*

col. 1 Ac propterea quia tota Dei operatio futura hic est, etiam quæ nascitura est ex te Christi humanitas, illa, inquam, ex te nascitura humanitas, vocabitur Filius Dei. *Et adnot. ad eundem vers. pag. 152. col. 2.* Propterea, inquit, quia solâ sancti Spiritus operatione formabitur in utero tuo corpus, etiam quod nascetur ex te immaculatum, sanctum, vocabitur præterea & erit Filius Dei.

sera appelé le fils de Dieu , QUOD NASCETUR EX TE SANCTUM , VOCABITUR FILIUS DEI : c'est-à-dire , le Fils que vous mettrez au monde sera en personne le Fils unique & éternel de Dieu. Supposé donc que la Propriété de *Fils de Dieu* ne tombe pas directement sur la Personne du Verbe , mais sur l'humanité de Jesus-Christ faite dans le tems le fils de Dieu , comme ces Auteurs le soutiennent , il n'y aura plus rien dans les paroles de l'Ange , qui prouve l'union réelle & physique de l'humanité sainte avec une Personne Divine.

Vrai sens de la particule *ideo*. Excellent Commentaire de Cassien dans ses livres contre Nestorius.

Y a-t-il donc tant de difficulté dans la particule , *ideo* ? Faut-il se mettre l'esprit à la torture , pour appercevoir la liaison que cette particule met entre les deux membres de ce verset : *Le Saint-Esprit surviendra en vous , & la vertu du Très-Haut vous couvrira de son ombre : ET C'EST POURQUOI , aussi le fruit saint qui naîtra de vous , sera appelé le fils de Dieu.*

Quelque chose qu'on entende par *la vertu du Très-Haut* : soit qu'avec quelques saints Docteurs on explique ces mots de l'opération du Pere éternel ,

nel , qui au moment de l'Incarnation a couvert en quelque sorte la bienheureuse Vierge en répandant en elle son Fils unique & coéternel , & en l'y engendrant dans un état nouveau , revêtu de l'ombre & du voile d'un corps humain , explication que M. Bossuet paroît avoir suivie (1) : soit qu'avec Estius (2) & d'autres sçavans interprètes , on entende par *la vertu du Très-Haut* , le Verbe lui-même , que l'Ecriture appelle souvent *la vertu* , *le bras* , *la puissance de Dieu* le Pere , & qui en s'incarnant dans le sein de Marie , s'y est couvert du voile de la chair : soit qu'avec d'autres Commentateurs , on regarde ces paroles , *la vertu du Très - Haut vous couvrira de son ombre* , comme une simple répétition de ce qui est exprimé par celles qui précèdent : *Le Saint - Esprit surviendra en vous* ; la suite du discours est aisée à découvrir.

Dans les deux premiers sens , le second membre du verset est évidem-

(1) Instruât. sur la Version du Nouveau Testament de Trevoux , premier Passage , nomb. 20. tom. 2. pag. 320. & Dissert. in Psalm. II. tom. 1.

(2) Estius in Luc. cap. I. vers. 35 ,

ment la conséquence du premier. Car c'est parceque le *Très-Haut*, le Pere éternel, a couvert d'une maniere ineffable la sainte Vierge, & a répandu en elle son Fils unique en l'unissant à un corps formé du sang de cette Vierge Mere : c'est aussi parceque le Fils de Dieu qui est *la vertu du Très-Haut*, s'est rendu présent dans Marie, & s'y est revêtu du voile de la chair ; c'est pour cela, disons-nous, *ideo*, que ce qui est né de Marie, est appelé & est véritablement *le Fils de Dieu* coéternel au Pere.

Si l'on préfère le troisième sens, la conséquence, quoique moins directe, n'en sera pas moins certaine ; car quoiqu'absolument parlant Dieu puisse opérer à l'égard d'un pur homme, le même miracle qu'il a opéré à l'égard de Jesus-Christ en le faisant naître d'une Vierge, nous sommes assurés par la Foi, qu'il ne l'a jamais fait, & qu'il ne le fera jamais. Comme il a voulu que son fils unique en se faisant homme, ne naquît que d'une Vierge : il a voulu aussi qu'une Vierge concevant & enfantant, ne conçût & n'enfantât que le fils unique de Dieu. « La

„ liaison de ces deux choses , dit excel-
„ lement M. Bossuet (1) , ne doit pas
„ être réglée par des abstractions &
„ des possibilités métaphysiques , mais
„ par l'ordre & l'enchaînement actuel
„ des desseins de Dieu. Qu'importe
„ que dans cette supposition le fils
„ d'une Vierge pût n'être pas Dieu ,
„ puisqu'il ne seroit pas non plus le
„ fils de Dieu , n'étant pas engen-
„ dré de la substance du Pere éter-
„ nel ? „

On peut dire encore que dans ces paroles de l'Ange , *le St-Esprit surviendra en vous , & la vertu du Très-Haut vous couvrira de son ombre* , l'opération de chacune des trois Personnes Divines est distinctement exprimée : celle du Pere sous le nom du *Très-Haut* , celle du Fils sous le nom de *la Vertu du Très-Haut* ; Vertu qui n'agit pas sans le Pere dont elle est la vertu , comme le Pere n'agit pas sans elle ; & l'opération du Saint-Esprit. Il convenoit en effet que dans l'annonce d'un aussi grand mystère que l'est l'Incarnation du Fils éternel de Dieu , l'opéra-

(1) Instr. sur la Version du N. T. de Trevoux , premier passage , nomb. 21. pag. 321.

tion de toute la Trinité fût elle-même annoncée.

Aussi les Peres, bien loin de trouver la moindre difficulté dans ce verset de l'Evangile, n'y ont vu qu'une preuve sensible de la Divinité & de l'éternité de Jesus-Christ. Cassien, entr'autres, en a tiré un argument invincible, & cet *ideo*, qui paroît inexplicable à nos deux Jésuites, est l'épée même dont il terrasse l'hérésie de Nestorius. « Le Ver-
» be Fils de Dieu, dit-il (1), descend
» dans Marie, la Majesté du Saint-
» Esprit s'y rend présente, la vertu
» du Pere la couvre de son ombre,
» afin que dans le mystère de cette

(1) *Cassian. lib. 2. de Incarnat. cap. 2.* Et ideo descendit Verbum Filius, adest Majestas Spiritus Sancti, virtus obumbravit Patris: utique ut in Sacramento sacrae Conceptionis omnis esset cooperatio Trinitatis. *Ideo*, inquit, & quod nascetur ex te sanctum, vocabitur Filius Dei.... Bene addidit, *ideo*, ut ostenderet scilicet ideo hæc secutura, quia fuerant ista præmissa: & quia Deus supervenisset in Conceptione, ideo Deus futurus esset in partu. Rationem ergo tantæ rei puellæ reddidit nescienti, dicens: utique, quia *Spiritus Sanctus superveniet*, & quia *virtus Altissimi obumbrabit*; IDEO & quod nascetur sanctum, vocabitur Filius Dei. Hoc est dicere; ne ignores, inquit, hunc tantæ rei apparatus, hoc tanti mysterii Sacramentum: *ideo* in te tota venit Majestas Dei, quia ex te nascetur Filius Dei. Quid hic ultra ambigi, aut quid amplius dici potest? Deum dixit superventurum, Dei Filium nasciturum.

„ conception on voie la coopération
„ de toute la Trinité. *C'est pour cela,*
„ dit l'Ange, *IDEOQUE*, *que le fruit*
„ *saint qui naîtra de vous sera appelé*
„ *le Fils de Dieu.* Il emploie avec rai-
„ son cette particule, *IDEO*, pour
„ montrer que ce qu'il alloit dire étoit
„ une suite de ce qu'il venoit d'annon-
„ cer, c'est-à-dire, que Marie ne met-
„ troit au monde un Dieu, que parce
„ que Dieu feroit survenu & auroit
„ été conçu en elle. L'Ange apprend
„ donc à la Vierge la raison de ce
„ grand Mystère, en lui disant : c'est
„ parceque *le Saint-Esprit surviendra,*
„ & que *la vertu du Très-Haut vous*
„ *couvrira de son ombre, C'EST POUR*
„ *CELA*, dis-je, *que le fruit saint qui*
„ *naîtra sera appelé le fils du Très-*
„ *Haut :* comme s'il lui eût dit : n'igno-
„ rez pas à quoi se terminera le grand
„ préparatif que je vous annonce, &
„ quel mystère en résultera. C'est par-
„ ceque le Fils de Dieu doit naître de
„ vous, *IDEO*, que toute la Majesté
„ de Dieu viendra en vous. Peut-il
„ rester après cela le moindre doute,
„ & qu'est-ce que l'Ange pouvoit
„ dire de plus ? Il déclare que Dieu

» surviendra dans Marie , & que con-
» séquemment le Fils de Dieu naîtra
» d'elle. »

Observons encore que les paroles de l'Ange font visiblement allusion à la célèbre prophétie d'Isaïe (1) , *une Vierge concevra & enfantera un fils , qui sera nommé Emmanuel , Dieu avec nous* ; Prophétie que sans doute la sainte Vierge n'ignoroit pas , quoiqu'elle fût bien éloignée de penser qu'elle dût s'accomplir en elle. Quelle difficulté peut-il donc y avoir dans la conséquence exprimée par *ideo* ? Dès que Dieu faisoit annoncer à Marie qu'il alloit opérer en elle ce que les Prophètes avoient prédit comme une faveur unique & uniquement réservée à la Mere de Dieu ; ne s'ensuivoit-il pas nécessairement que le fils qui naîtroit d'elle par l'opération du Saint-Esprit , seroit le fils de Dieu , le vrai *Emmanuel* ? En rapprochant ainsi les termes de la prophétie de ceux qui en annoncent l'accomplissement , l'objection s'évanouit , & les gloses Sociniennes sont confondues.

(1) Isaïe VII. 14.

2. Le sens que le Fr. Berruyer donne à la particule &, renferme formellement l'hérésie de Nestorius. Cette particule, dit-il, signifie qu'outre le Verbe qui est le Fils éternel de Dieu le Pere, le fils de Marie seroit aussi par une nouvelle raison le Fils de Dieu, *non solum Verbum sed nasciturum ex Mariâ filium*. Parler ainsi, c'est, comme nous l'avons remarqué ailleurs, distinguer formellement le fils de Marie du Verbe éternel; c'est admettre deux fils, & par conséquent deux personnes en Jesus-Christ.

L'interprétation que le Fr. B. donne à la particule &, est manifestement Nestorienne.

Rien n'est plus simple que le sens de cette particule. Elle signifie que le fils de Marie seroit lui-même appelé, & qu'il seroit véritablement *le Fils de Dieu*; parcequ'en effet par l'union hypostatique le Verbe éternel & l'homme né de Marie ne sont pas deux personnes, mais une seule & même personne, la Personne du Fils de Dieu fait homme, Dieu & homme tout ensemble.

Vrai sens de cette particule.

Remarquez ici, N. C. F. la foiblesse, l'inconstance & les contradictions de l'erreur. Les FF. Hardouin & Berruyer si unis à rejeter l'interpré-

Contradiction palpable entre le Fr. H. & le Fr. B. sur le sens de cette particule.

1e. L'explication du Fr. H. renferme une erreur formelle.

tation que l'Eglise a toujours donnée à ce verset, ne sont plus d'accord dans l'explication de cette particule. L'explication du Fr. Berruyer est expressément rejetée par le Fr. Hardouin (1), & l'on en sent la raison : c'est que cette explication suppose que le Verbe est de toute éternité le fils de Dieu, vérité de Foi que le Fr. Hardouin ne veut pas reconnoître.

Voici donc, dit-il (2), quelle est

(1) *Hard. in Luc. cap. 1. adnot. ad v. 35. pag. 153.* Sunt qui in his verbis, *ideoque & quod nascetur ex te*, illud, &, positum pro *etiam* esse fateantur : at non ad verbum *vocabitur* referendum esse existiment, sed ad verbum *nascetur* : quasi scriptum sit, *ideoque quod & nascetur ex te*. Ut sit sententia ; non persona Verbi tantum, sed illud etiam quod ex te nascetur, hoc est, humana natura, ob conjunctionem cum personâ Verbi [aliter enim non potest] vocabitur Filius Dei. Et sunt hi sanè Catholici interpretes ; tamen in agnoscendo vero illius conjunctionis situ atque sensu haud satis oculati.

(2) *Ibid. pag. 152. & 153.* Neque istud solum est notandum hoc loco : sed & conjunctio, &, diligenter est consideranda. Est enim ibi, ut alibi passim, pro *etiam*. Nimirum ut intelligamus, id quod antecessit, *Spiritus Sanctus superveniet in te*, & *virtus Altissimi obumbrabit tibi*, non causam formalem esse aut efficientem, cur Christus vocetur Filius Dei ; sed concomitantem solummodo. Cum hæc sententia sit, ut diximus : Propterea quia singularis modus futurus est formationis illius, sive conceptionis, idcirco ei quod nascitur, dabitur etiam præterea ut sit Filius Dei... Hæc itaque sententia est : Propter prius miraculum, fiet & alterum. Quia prius voluit Deus efficere, idcirco vult & posterius. Miraculum

la pensée de l'Ange : Parceque Dieu aura fait un premier miracle en rendant une Vierge mere, il en fera aussi (&, ou *etiam*,) un second, en donnant à l'humanité ainsi conçue, d'être faite le fils de Dieu par son union avec le Verbe. Aveugle, qui ne voit pas que son Commentaire renferme deux vices essentiels : le premier, en ce qu'il donne la conception miraculeuse de Jesus-Christ comme la cause, au moins concomitante, de ce que son humanité a été unie avec le Verbe : au lieu que, selon les principes de la Foi & la doctrine des Peres (1), le corps de Jesus-Christ n'a été conçu miraculeusement par l'opération du Saint-Esprit, que parceque c'est le corps du Verbe incarné. Le second, en ce qu'il suppose que la conception de Jesus-Christ & même sa sanctification ont précédé son union avec le Verbe : *Quia prius*

enim alterum à priore distinctum his verbis exprimi manifestum est, ideoque & quod nascetur ex te sanctum, vocabitur Filius Dei : cum verbo eo utatur Angelus, quod solam naturam designat, superveniente personâ Verbi sustentandam.

(1) S. Cyrill. Hierosol. Catech. 17. num. 6. Cum enim Christus esset unigenitus, qui generabatur, virtus Altissimi obumbrabit ei, & Spiritus Sanctus advenit in eam : sanctificavit eam ad hoc, ut posset capere eum, per quem omnia facta sunt.

voluit Deus efficere , idcirco vult & posterius : ce qui est une erreur formelle.

Réfutation
de l'objection
tirée du pro-
nom neutre ,
Quod.

3. Le pronom neutre , *quod* , ne fait non plus aucune difficulté. Ce qui est né de Marie , *Quod nascetur ex te* , est-ce autre chose que Jesus-Christ son fils ? Mais faut-il s'étonner que des Auteurs qui respectent si peu les plus saintes vérités de la Religion se jouent aussi des règles de la logique ? Dans un autre endroit ils prétendent que saint Paul , en parlant d'une manière très-propre & très-exacte , *verè & propriè* , a exprimé l'humanité de Jesus-Christ par le genre masculin : ici leur Logique change de principe , & leur fait dire que c'est par le genre neutre que cette même humanité doit être exprimée. Le pour ou le contre leur est indifférent , pourvu qu'il entre dans leur plan , qui est de tout détruire.

A ces prétendues règles de logique qui varient à leur gré , opposons deux vérités invariables. 1. Quand l'Ange dit à Marie : *Ce qui naîtra de vous , sera appelé le Fils de Dieu* , il est indubitable qu'il parle de la Personne de Jesus-Christ ; puisque , selon S. Tho-

mas (1) & tous les Théologiens, la propriété de *fils* ne convient qu'à la personne, & non à la nature comme nature. 2. Il est de Foi qu'il n'y a en Jesus-Christ qu'une seule personne, qui est la Personne du Verbe. Donc il n'y a pas en Jesus-Christ d'autre Fils de Dieu que le Verbe.

Cependant le Fr. Berruyer appelle à son secours cet autre texte rapporté par saint Matthieu (2) : *ce qui est né en elle, est du Saint-Esprit : QUOD IN EA NATUM EST, DE SPIRITU SANCTO EST.* Texte, dit-il (3), auquel

Vain appui que le Fr. B. cherche dans le Texte de S. Matthieu, *Quod in eâ natum est, de Spiritu Sancto est.* Présen-

(1) *S. Thom. part. 3. quæst. 23. art. 4. in Corp. Filiatio propriè convenit hypostasi, vel personæ, non autem naturæ: unde & in primâ parte dictum est quòd Filiatio est proprietas personalis. In Christo autem non est alia persona, vel hypostasis, quàm increata, cui convenit esse Filium per naturam.*

(2) Matth. I. 20.

(3) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 102.* Non satis attendisse, aut certè dissimulasse videntur interpretes nostri Catholici, quod nec dissimulandum erat nec omittendum. Locum dico Matthæi I. 20, isti Lucæ I. 35. geminum & parallelum: *Quod enim in eâ natum est, de Spiritu Sancto est.* Ex quo oportebat, credo, eos in hunc modum colligere: Quod & vocabitur *Filius Dei*, sive v. 32. *Filius Altissimi*, id ipsum est, quod nascetur ex Mariâ sanctum, & quod *NASCETUR* in eâ de Spiritu Sancto. Verbum autem in Divinis à Patre æterno genitum, non est de Spiritu Sancto natum. Quod ergo nascetur ex Mariâ sanctum superveniente Spiritu Sancto, & virtute *ALTISSIMI Mariæ* obumbrante, ideoque & vocabitur *Filius Dei*,

rence qu'il
donne aux
Sociniens sur
les Interpré-
tes Catholi-
ques.

nos Interprètes Catholiques n'ont pas fait assez d'attention , ou qu'ils ont dissimulé mal-à-propos. Il en conclut que , n'étant pas permis de penser que le Verbe soit né du Saint-Esprit , il faut bien que *ce qui est né en Marie , & que saint Luc appelle le Fils de Dieu* , ne soit pas la Personne du Verbe , mais l'humanité de Jesus-Christ.

La patience échappe à la vue de l'insolence d'un Religieux , qui se disant Catholique , ose néanmoins accuser indistinctement *nos interprètes Catholiques d'inattention & même de dissimulation* ; afin d'avoir un prétexte pour donner la préférence aux Commentaires Sociniens. Son reproche ici est d'autant plus intolérable , qu'il n'est fondé que sur une falsification manifeste du texte sacré. L'Ange du Seigneur qui fut envoyé à Joseph époux de Marie , & dont saint Matthieu rapporte les paroles , ne dit pas , comme le Fr. Berruyer le suppose , que ce qui

sive Filius Altissimi , non est in recto & præcisè persona Verbi , ... sed est Christus homo-Deus , quia superveniente in Mariam Spiritu Sancto & virtute Altissimi Virgini obumbrante , sanctissima Christi humanitas ex Virgine nascetur , &c.

étoit né en Marie , étoit *NÉ DU SAINT-ESPRIT* : mais il dit , *ce qui est né en elle , est du Saint-Esprit , DE SPIRITU SANCTO EST* , c'est-à-dire , a été formé par son opération. La Foi Chrétienne , sans doute , ne permet pas de penser que le Verbe soit né du Saint-Esprit ; mais elle ne permet pas plus de dire que Jesus-Christ en tant qu'homme soit né ou soit le fils du Saint-Esprit. C'est-là, dit M. Bossuet (1) *une hérésie formelle amplement combattue par saint Augustin.*

Autre erreur. Ce qui est né de la sainte Vierge , est-ce simplement le corps ou l'humanité de Jesus-Christ ? N'est-ce pas Jesus-Christ , c'est-à-dire la Personne adorable ? Demandons-le aux Anges mêmes , dont ces prétendus interprètes cherchent à obscurcir les paroles, plus claires que le jour. *Ce qui est né dans Marie , disent ces esprits célestes , c'est le fils qu'elle a mis au monde : Quod in eâ natum est , de Spiritu Sancto est : pariet autem filium :* c'est ainsi que l'Ange parle à Joseph dans saint Matthieu (2). L'Ange Ga-

(1) Instr. sur la Vers. du Nouveau Testament de Trevoux , premier passage , nomb. 12. pag. 318.

(2) Matth. I. 20. & 21.

briel ne s'exprime pas autrement dans saint Luc (1) : *Ecce concipies in utero & paries Filium*. Que faut-il de plus pour fermer la bouche à ces faux Dialecticiens ? Qui dit *un fils*, dit une personne, & non pas simplement une nature considérée comme nature. C'est donc la Personne même de Jesus-Christ qui est née dans Marie & de Marie : & cette Personne Divine, la Foi nous apprend que c'est le Verbe même coéternel à Dieu le Pere, lequel, en se faisant homme, est véritablement né de Marie, non selon sa Nature Divine, mais selon la nature humaine qu'il a prise dans le sein de cette bienheureuse Vierge.

Réfutation
de l'objection
tirée du mot,
Sanctum.

4. Le dernier retranchement des FF. Hardouin & Berruyer est dans le mot *Sanctum*. Ce terme, disent-ils (2), ne peut s'entendre que de l'humanité de Jesus-Christ, laquelle a été sanctifiée par les dons de la grace. C'est donc elle aussi qui est appelée *le Fils de Dieu*.

(1) Luc. I. 31.

(2) Hard. in hunc locum, pag. 153. col. 1. De hac sanctitate accidentali accipienda vox illa est, *Quod nascetur ex te Sanctum*.

Nous conviendrons qu'il y a des Interprètes Catholiques , qui expliquent le mot , *Sanctum* , de la sainteté créée & accidentelle répandue dans l'ame de Jesus-Christ : mais ils ont soin d'observer que cette sainteté accidentelle est une suite & comme un écoulement de la sainteté essentielle qui appartient à Jesus-Christ en tant que Verbe ; & en cela ils condamnent les FF. Hardouin & Berruyer qui prétendent au contraire que la sanctification de l'humanité de Jesus-Christ a précédé d'une priorité d'ordre ou de nature son union avec le Verbe. Ainsi , supposé même qu'on suive la pensée de ces Interprètes, il faudra toujours , dit M. Bossuet (1), en revenir à l'explication des Peres , qui « ont observé » dans ce terme *Sanctum* , au neutre » & au substantif , une sainteté parfaite & absolue , qui ne peut être » que celle de la Divinité ; explication » qui n'est pas seulement de quelques » Peres , comme en particulier de » saint Bernard , mais encore du Concile de Francfort ; où l'on voit que

(1) Instr. sur la Version du N. T. de Trevoux , premier passage , nomb. 17. pag. 312.

» si Jesus-Christ est saint en ce sens,
 » il est donc saint comme Dieu, & sa
 » Divinité est exprimée par ce mot. »

Concluons qu'il n'y a pas un seul mot dans le discours de l'Ange qui ne tende à établir la Divinité & la filiation éternelle de Jesus-Christ, & que les objections même des FF. Hardouin & Berruyer se tournent en preuves contr'eux.

Atteintes manifestes que les FF. H. & B. donnent à l'auguste qualité de *Mere de Dieu*, que l'Eglise a toujours révéérée dans la Sainte Vierge.

Que dirons-nous des atteintes que ces deux Jésuites donnent à l'auguste qualité de *Mere de Dieu*, que tous les Chrétiens ont toujours révéérée dans Marie, & qui a été expressément décidée par le Concile général d'Ephese? Que sert-il de multiplier les fondemens de cette Divine maternité (1), tandis qu'on met tout en œuvre pour anéantir le titre essentiel sur lequel l'Eglise l'a toujours appuyée?

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 55.* Unde concludo 3^o. quòd ipsa Virgo Mater, quæ unico titulo Mater est Dei, sive Deipara, quia Deum hominem factum verè concepit & peperit, gemino titulo diceretur & esset Mater Filii Dei: 1^o. Quia concepit & genuit Verbum, quod est ab æterno Filius Dei Patris. 2^o. Quia concepit de suo semine & sanguine humanitatem sanctissimam, in quam, propter unionem suam hypostaticam cum personâ unâ Divinâ cadit ista denominatio, *Filius Dei*.

Une des preuves les plus directes de ce dogme, est celle qui est renfermée dans ces paroles de l'Ange : *Vous concevrez & vous enfanterez un fils, qui sera appelé le fils de Dieu, le fils du Très-Haut* ; & il faut avouer que si ce texte n'est pas concluant, nul autre ne le sera. Or ce texte, qui a fait triompher l'Eglise des blasphêmes de Nestorius, n'aura plus aucune force pour prouver que la sainte Vierge est véritablement *mere de Dieu*, si, comme ces nouveaux Docteurs le prétendent, ce qui est né dans Marie & de Marie, (*Quod nascetur ex te, quod in eâ natum est*) n'est pas le Verbe éternel, mais simplement l'humanité de Jesus-Christ ; & si les termes de *Fils de Dieu*, de *Fils du Très-Haut*, n'expriment pas le Fils unique de Dieu coéternel au Pere, mais un fils fait à Dieu dans le tems. On dira bien, selon cette interprétation, que la sainte Vierge est mere d'une humanité qui ayant été unie à une Personne Divine, a été faite par-là le *Fils de Dieu*, & même *Dieu*, autant qu'un *Dieu* peut être fait ; mais on ne pourra pas dire avec vérité qu'elle soit la mere du

Verbe éternel , du Fils de Dieu engendré avant tous les siècles ; & cependant c'est à ce titre uniquement que l'Eglise a toujours révééré en elle l'incomparable qualité de Mere de Dieu.

N'est-ce pas encore obscurcir cette vérité de la Foi Catholique , que d'enseigner , comme le fait le Fr. Berriuyer , que la sainte Vierge , qui n'a pas contribué à la génération éternelle du Verbe , a contribué du sien à ce que le Verbe , par son union avec l'humanité qu'elle a conçue , soit appelé à un nouveau titre le fils naturel de Dieu (1)? L'Eglise Chrétienne ne connoît pas un pareil langage. Elle confesse que Marie a contribué , par son libre consentement & de sa propre substance , à la formation du corps humain que le Verbe a pris dans son sein ; & qu'en ce sens elle a contribué à ce que le Verbe soit homme. C'est pour cette raison même qu'elle est

(1) *Ibid.* Secundò inde concludas , Mariam Virginem & Matrem Dei , quæ nihil contulit Verbo , ut sit æternus & naturalis Filius Dei ante Incarnationem , aliquid de suo contulisse , ut dicatur , sub novâ ratione , Filius Dei naturalis jam ab ipso suo conceptu in sinu & de sanguine Virginis.

très-véritablement la Mere de Dieu , parce qu'elle a conçu & mis au monde Dieu le Verbe fait chair : mais il est inoui dans l'Eglise que la sainte Vierge ait contribué à ce que le Verbe soit le fils naturel de Dieu. On y a toujours cru au contraire que Jesus - Christ le fils de Marie , n'est le fils unique de Dieu , & n'élève sa sainte Mere à l'éminente qualité de Mere de Dieu , que parce que c'est le Verbe éternellement engendré du Pere , qui est né de Marie selon la chair.

Si ce langage du Fr. Berruyer est condamnable par lui-même , il l'est encore plus quand on le rapproche des principes de ces nouveaux Maîtres. Car quoiqu'ils avouent que l'humanité de Jesus-Christ a été unie à une Personne Divine dès le premier instant physique de sa conception , ils distinguent néanmoins , comme vous l'avez vu , plusieurs instans de raison , & ne mettent l'union qu'au quatrième instant. D'abord , dit le Fr. Berruyer , le corps de Jesus - Christ a été formé ; puis son ame sainte a été créée & unie avec le corps ; ensuite cette humanité a été sanctifiée par les dons du Saint-

Esprit ; enfin elle a été unie au Verbe. Le Fr. Hardouin s'exprime à peu près de même ; & de plus , nous venons de lui entendre répéter plusieurs fois que l'union de l'humanité avec le Verbe est un *second miracle postérieur* à celui de sa conception miraculeuse : *Propter PRIUS miraculum , fiet & alterum : Quia PRIUS voluit Deus efficere , idcirco vult & POSTERIUS : miraculum alterum A PRIORE distinctum* (1).

Cela posé , il est visible que la sainte Vierge ne sera pas proprement la *mere de Dieu*. Elle aura à la vérité contribué de sa substance à la formation du corps de Jesus-Christ , mais dans ce premier instant de raison Jesus-Christ n'aura point encore été le Fils de Dieu : il n'aura acquis cette qualité qu'au quatrième instant , & la sainte Vierge n'y aura pas plus contribué qu'elle n'a contribué à la génération éternelle du Verbe. Elle ne sera donc en aucun sens la Mere ni du Fils éternel de Dieu , ni du prétendu fils de Dieu fait dans le tems. Elle ne sera pas la Mere du

(1) Hard. in Luc. cap. 1. adnot. ad v. 35. pag. 153^e col. 1.

Fils éternel de Dieu ; attendu , dit le Fr. Berruyer , qu'elle n'a pas contribué à sa génération éternelle. Elle ne sera pas non plus la mere du prétendu fils de Dieu fait dans le tems , parce que l'instant auquel Jesus-Christ aura été fait le fils de Dieu , aura été postérieur à celui de sa conception. Ce prétendu fils de Dieu sera , si l'on veut , né de Marie , parcequ'il aura été fait le fils de Dieu avant sa naissance ; mais il n'aura pas été conçu de Marie , parcequ'il n'aura acquis la qualité de fils de Dieu qu'après sa conception , & même après sa sanctification. Tels sont les abîmes que se creusent ces faiseurs de systêmes en matiere de Religion. Que leur aveuglement vous serve d'instruction , N. C. F. , & qu'il vous apprenne combien il est dangereux de vouloir être plus sçavant qu'il ne faut (1).

Mais , dira-t-on , le Fr. Berruyer ne reconnoît-il pas en divers endroits que la sainte Vierge est mere de Dieu ? N'avoue-t-il pas même qu'elle a conçu & engendré le Verbe qui est de toute

(1) Rom. XII. 3.

éternité le Fils de Dieu le Pere (1) ?
Cela est vrai. Loin de le dissimuler , nous avons rapporté en entier ses propres paroles. Mais suffit-il de confesser , en passant , les Dogmes de la Foi ; lorsque d'un autre côté , non-seulement on en détruit toutes les preuves , mais que l'on contredit même formellement la Profession Catholique qu'on paroïssoit en avoir faite ? Le Fr. Berruyer avoue , par exemple , que la sainte Vierge est mere du Fils de Dieu , parce qu'elle a conçu & engendré le Verbe qui est de toute éternité le Fils de Dieu le Pere : *Quia concepit & genuit Verbum , quod est ab æterno Filius Dei Patris*. Mais comment concilier cette vérité Catholique , avec ce que nous venons de lui entendre soutenir fort au long & *ex professo* , que ce qui est né dans Marie & de Marie n'est pas le Verbe , mais l'humanité de Jesus-Christ , & que c'est pour cette raison que l'Ange Gabriel & l'Ange qui a apparu à saint Joseph , ont employé le pronom neutre : *Quod* ? Il confesse encore dans sa premiere *Défense* : Que

(1) Berr. 2. part. tom. 8. pag. 55.

la Vierge mere est véritablement la mere de Dieu le fils , & véritablement la mere du Fils de Dieu ; mais , outre que cette distinction entre Dieu le fils & le fils de Dieu est inouïe dans l'Eglise ; outre que dans cet endroit-là même , la maniere dont il s'exprime est entortillée & manifestement captieuse (1) : comment accorder cette Profession de Foi , telle quelle , avec l'hérésie for-

(1) *Défense contre le Projet d'Instr. Pastor. Examen du Précis* , pag. 130. Il [le P. Berruyer] pense , & sa Dissertation le suppose , l'énonce même à tout propos , que la Vierge Mere est véritablement la Mere de Dieu le Fils , & véritablement la Mere du Fils de Dieu. Elle est *Mere de Dieu le Fils* , parceque le Verbe , Personne du composé Theandrique , est Dieu le Fils dans la Trinité , propriété notionnelle & constitutive de la Personne du Verbe , que le Verbe ne perd pas en se faisant homme , & en se faisant le Fils de Marie. [Quel embrouillement dans ces paroles , & quelle multitude de pieges y sont tendus à la simplicité des Fidèles ! Pourquoi après avoir dit que le Verbe est Dieu le Fils , ajouter qu'il l'est dans la Trinité ; si ce n'est pour insinuer qu'il ne l'est pas dans Jesus-Christ , lequel par-là se trouve exclus de la Trinité ? Et c'est en effet ce que le Fr. Berruyer enseigne ouvertement dans sa *Nouvelle Défense*. Il dit encore que le Verbe , en se faisant homme ne perd pas sa propriété de Fils ; mais il ne dit pas qu'il ait cette propriété de Fils dans Jesus-Christ , & que ce soit sous cette propriété personnelle de Dieu le Fils qu'il s'est fait homme : il soutient au contraire que le Verbe en Jesus-Christ fait abstraction de ses propriétés personnelles. Voyez ce que nous avons dit à ce sujet dans la II. Section , chap. II. art. III. pag. 34. & suivantes.]

melle qu'il soutient dans sa *Nouvelle Défense* publiée très-peu de tems après la premiere, en assurant que Jesus-Christ n'est pas *Dieu le fils*, attendu que *la qualité de Dieu le Fils est incommunicable* (1) ? La sainte Vierge peut-elle être *véritablement la mere de Dieu le fils*, sans que Jesus-Christ soit Dieu le fils ? Est-ce-là reconnoître sincerement & de bonne foi que la sainte Vierge est mere de Dieu ?

Raison personnelle qui obligeoit le Fr. B. à entendre les paroles de l'Ange de la Filiation éternelle de J. C.

Nous finirons cet article par une dernière réflexion que le système de ces Auteurs nous donne lieu de leur opposer. Vous avez vû que le Fr. Berruyer, pour prouver que la qualité de fils de Dieu que Jesus-Christ s'attribue dans l'Evangile ne doit pas s'entendre d'une filiation éternelle, mais d'une filiation temporelle propre à son humanité, s'appuie principalement sur ce que sans cela les Juifs, qui n'avoient selon lui aucune connoissance de la Trinité des Personnes Divines ni de la génération éternelle du Verbe, n'auroient pas pu concevoir ce que Jesus-Christ auroit voulu leur

(1) *Nouvelle Défense*, ... à Nancy, premiere Lett. pag. 48. & 49.

dire.

dire. Mais supposera-t-il de même cette ignorance du mystère de la Trinité, dans l'Ange Gabriel, & dans la sainte Vierge ? S'il n'ose pas la leur attribuer, dès-lors la sainte Vierge, ne connoissant pas d'autre fils de Dieu, que le Verbe engendré éternellement par le Pere, a dû naturellement prendre en ce sens-là les paroles de l'Ange, qui lui annonçoit qu'elle seroit la Mere du fils de Dieu. S'il prétend au contraire que le mystère de la Trinité n'ayant été jusques-là révélé à aucun homme mortel, *nulli mortalium*, la sainte Vierge étoit sur ce point dans la même ignorance, où avoient été les Patriarches, Moïse & tous les Prophètes ; & que pour cette raison l'Ange Gabriel (supposé qu'il connût ce Mystère) n'a pas dû lui parler du fils de Dieu coéternel au Pere, mais uniquement d'un fils de Dieu fait dans le tems ; quel outrage ne fait-il pas à la Mere de Dieu ?

Quoi ! cette Vierge privilégiée, pleine de grace, benie entre toutes les femmes, choisie pour être la Mere du fils de Dieu, aura ignoré, au moment même qu'elle devenoit Mere,

qu'il y a trois Personnes en Dieu ! Elle aura ignoré que Dieu a un fils qui lui est coéternel & consubstantiel ! Elle aura ignoré que c'étoit de ce fils éternel du Pere éternel qu'elle devenoit la Mere ! Peu-ton rien dire de plus scandaleux ?

Il y a plus. Supposé que la sainte Vierge ignorât alors les mystères de la Trinité & de l'Incarnation du Verbe, il s'ensuit, selon les principes de ces Auteurs, qu'elle n'avoit encore aucune part à la nouvelle adoption que Jesus-Christ son fils devoit établir sur la terre ; qu'elle n'étoit pas membre de ce chef adorable dont elle devenoit la Mere ; que sa sainteté (quelqu'éminente qu'on la suppose) étoit d'un ordre bien inférieur à la sainteté du moindre des Chrétiens, dont le culte est fondé sur la foi de ces deux Mystères. Car telles sont, comme vous le verrez dans les Sections suivantes, les leçons de ces nouveaux Docteurs.

Si ces conséquences sont affreuses & révoltent la piété, concluons donc que la sainte Vierge, dont la foi étoit si pure & si éclairée, n'ignoroit assurément pas le mystère éternel de la gé-

nération du fils de Dieu ; & qu'ainsi quand l'Ange lui annonça qu'elle concevrait & qu'elle enfanteroit le fils de Dieu ; elle ne put entendre autre chose, sinon qu'elle auroit pour fils selon la chair le fils unique du Pere éternel , Dieu de Dieu , lumière de lumière , vrai Dieu de vrai Dieu.

A R T I C L E III.

*Refutation de l'Interprétation Arienne
& Socinienne que le Fr. Berruyer
donne à ces paroles de Jesus-Christ ,
(Joan. X.) Quem Pater sanctifi-
cavit , &c.*

AU texte Evangélique dont nous venons de prendre la défense , le Fr. Berruyer en joint un autre dont les Ariens ont abusé autrefois , & dont les Sociniens abusent encore aujourd'hui pour combattre la Divinité de Jesus-Christ. Qu'il sied mal à un Prêtre & à un Religieux Catholique, de ramasser ainsi les objections des Hérétiques , & de fournir des armes à l'impiété !

Les Juifs accusoient Jesus-Christ de

blasphémer , *parceque* disoient - ils , *n'étant qu'un homme , il se faisoit Dieu.* Pour leur montrer l'injustice de ce reproche , Jesus - Christ leur dit (1) : *N'est-il pas écrit dans votre Loi : J'ai dit , vous êtes des Dieux ? Si ceux à qui la parole de Dieu a été adressée , sont appelés des Dieux , & si l'autorité de l'Ecriture est inébranlable ; pourquoi m'accusez - vous de blasphème , pour avoir dit que je suis le Fils de Dieu , moi que le Pere a sanctifié , & qu'il a envoyé dans le monde ?*

Voici la conséquence que le Fr. Berruyer prétend tirer de ces paroles. « Il » ne convient pas , dit-il (2) , au Verbe » de Dieu , en tant qu'il est le Fils de

(1) *Joan. X. 34. 35. & 36.* Nonne scriptum in lege vestra : Ego dixi , Dii estis ; si illos dixit Deos , ad quos sermo Dei factus est , & non potest solvi scriptura ; quem Pater sanctificavit , & misit in mundum , vos dicitis , quia blasphemas , quia dixi , Filius Dei sum.

(2) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 106.* Non convenit Verbo Dei , ut Filius Dei est per æternam generationem , à Patre sanctificari : convenit autem humanitati Christi sanctificari & ungi à Patre per generationem temporalem , quâ humanitas in Personâ unâ Divinâ subsistit adeoque , aut ideo potius , volens Christus rationem reddere Judæis cur seipsum diceret Filium Dei , humanitatis suæ sanctificationem , non æternam Verbi generationem , in medium adducit.

» Dieu par la génération éternelle ,
» d'être sanctifié par le Pere : mais il
» convient à l'humanité de Jesus-Christ
» d'être sanctifiée & ointe par son
» Pere , (Dieu en trois Personnes)
» par la génération temporelle qui fait
» subsister cette humanité sainte dans
» une Personne Divine.... Par consé-
» quent, ou plutôt pour cette raison ,
» Jesus-Christ voulant expliquer aux
» Juifs pourquoi il se disoit le Fils de
» Dieu , ne leur allégué pas la géné-
» ration éternelle du Verbe , mais la
» sanctification de son humanité. »

C'est donc à dire que Jesus-Christ lui-même a déclaré aux Juifs , qu'en se disant le fils de Dieu , il ne vouloit pas dire que Dieu l'eût engendré de toute éternité , mais seulement que son humanité avoit été sanctifiée & engendrée dans le tems par une opération Divine. Les Sociniens refuseroient-ils d'applaudir à une interprétation si conforme à la leur ? Mais par la même raison , l'Eglise Catholique peut-elle l'entendre sans horreur ?

Les saints Docteurs & les Interprètes Catholiques donnent deux explications à ces paroles de l'Evangile ; mais

dans l'une comme dans l'autre la Propriété de *Fils de Dieu* est fondée sur la génération éternelle de Jesus-Christ.

Saint Augustin, Bede & plusieurs autres auteurs, faisant attention que Jesus-Christ met la sanctification dont il parle, avant sa Mission dans le monde, ne doutent pas qu'il ne parle de la sainteté Divine & increée qu'il reçoit de Dieu le Pere par sa génération éternelle. Voici donc, selon S. Augustin (1), quel est le raisonnement de Jesus-Christ. « Si les hommes à qui » la parole de Dieu a été simplement » adressée, sont appelés des Dieux » dans l'Ecriture; comment le Verbe » de Dieu qui est avec Dieu ne seroit- » il pas Dieu? Si la parole de Dieu » communiquée aux hommes en fait » des Dieux; comment le Verbe lui-

(1) *S. August. tract. 48. in Joan. num. 9.* Si sermo Dei factus est ad homines, ut dicerentur Dii; ipsum Verbum Dei, quod est apud Deum, quomodo non est Deus? Si per sermonem Dei fiunt homines Dii, si participando fiunt Dii, unde participant, non est Deus? Si ergo vos Deos facit sermo Dei, quomodo non est Deus Verbum Dei? Pater ergo sanctificavit Filium suum, & misit in mundum. Fortè aliquis dicat: Si Pater eum sanctificavit, ergo aliquando non erat Sanctus? sic sanctificavit, quomodo genuit. Ut enim sanctus esset gignendo ei dedit, quia sanctum eum genuit.

» même dont ils ne reçoivent qu'une
» simple participation , ne seroit-il
» pas Dieu ? Le Pere a donc sanc-
» tifié son fils , & il l'a envoyé dans le
» monde Il l'a sanctifié comme il
» l'a engendré de toute éternité. En
» l'engendrant il lui a donné d'être
» saint par essence , parcequ'il l'a en-
» gendré saint comme il est lui-même
» saint. »

Cette explication est naturelle & elle leve toute difficulté. Aussi a-t-elle été embrassée par un grand nombre d'Interprètes. Tolet qui l'a suivie dans son Commentaire sur saint Jean , paraphrase ainsi les paroles de Notre-Seigneur (1) : « Moi qui suis saint par
» essence , qui procédant du Pere ai
» la même sainteté que lui , & qui en
» me faisant homme suis venu dans le
» monde par la chair que j'ai prise ,
» je ne blasphème pas , quand je dis
» que je suis le Fils de Dieu. » Maldonat , Cornelius à *Lapide* , Tirin (2) ,

(1) *Tolet. in hunc locum.* Sensus ergo verbis clarioribus est : Quia sanctus sum per essentiam , à Patre procedens & habens sanctitatem cum ipso communem , & homo simul factus sum & veni in mundum per carnem , non blasphemio , &c.

(2) Voyez Maldonat , Cornelius à *Lapide* , Tirin , Jansenius , &c. sur cet endroit.

tous trois Jésuites aussi-bien que Tollet , Jansénius & beaucoup d'autres , donnent aussi la même interprétation.

D'un autre côté saint Hilaire (1) , & plusieurs autres Peres & Commentateurs entendent ce texte de la sanctification de Jesus - Christ en tant qu'homme : sanctification qui ne consiste pas seulement dans les dons créés dont son ame sainte a été remplie sans mesure ; mais principalement en ce que son humanité a été ointe , consacrée , & pénétrée de la Divinité même dès le premier moment de son existence. Ce qui fait dire aux Théologiens , que Jesus - Christ , en tant qu'homme est saint , non-seulement par une sainteté créée , habituelle & accidentelle , mais encore par la sainteté increée & essentielle du Verbe , en qui son humanité subsiste.

Si l'on adopte cette seconde explication , la justesse & la force du raisonnement de Jesus-Christ ne sont pas moins faciles à appercevoir. C'est comme s'il eût dit aux Juifs : vous avez tort de m'accuser de blasphème , à

(1) S. Hilar. lib. 7. de Trinit. num. 24.

cause que je vous ai dit que je suis le Fils de Dieu. Votre Loi elle-même, cette Loi sainte, dont Dieu est l'auteur, appelle des Dieux les hommes à qui la parole de Dieu a été adressée, & qui n'ont reçu qu'une foible participation de la Divinité. Si l'Ecriture, dont vous respectez si justement l'autorité, s'exprime ainsi; quelle injustice n'est-ce pas de m'accuser de blasphème, parceque j'ai dit que je suis le Fils de Dieu, moi que le Pere a sanctifié d'une maniere qui n'est propre qu'à moi seul, non en me communiquant simplement une portion de sa sainteté, mais en me faisant une même Personne avec son Fils unique ?

Les FF. Hardouin & Berruyer sont eux-mêmes forcés de convenir que Jesus-Christ parle d'une sainteté qui résulte de l'union hypostatique (1). Comment ont-ils pu n'en pas conclure, que la Propriété de *Fils de Dieu* que Jesus-Christ s'attribue, est fondée sur sa génération éternelle; puisque l'effet propre de l'union hypostatique

(1) Voyez le Fr. Hard. adnot. in hunc locum, pag. 294. col. 1.

n'est pas de faire de l'humanité de Jesus-Christ un nouveau fils de Dieu distingué du Verbe ; (ce qui répugne directement à l'unité de personne) mais de faire que Jesus-Christ homme est le Verbe même engendré éternellement par le Pere.

Jansénius Evêque de Gand , qui a suivi cette seconde interprétation , fait en même - tems une observation importante : c'est que Jesus-Christ attribue sa sanctification , non pas à Dieu considéré dans sa Nature commune aux trois Personnes , mais à Dieu le Pere : *Quem Pater sanctificavit*. Les autres hommes que l'Ecriture appelle des Dieux , ont été sanctifiés par la parole de *Dieu* qui leur a été adressée , *Sermo Dei* ; mais à l'égard de Jesus-Christ, c'est le Pere qui l'a sanctifié. Or le Pere, comme Pere, n'a pu sanctifier Jesus-Christ en tant qu'homme , qu'en le faisant son propre fils par la grace de l'union , d'où découle dans l'humanité de Jesus-Christ la plénitude de toute grace & de toute sainteté (1).

(1) Jansen. Gandav. in Concord. Evang. cap. 24. Hunc singularem sanctificationis modum satis significavit , cum dixit , *Quem Pater sanctificavit* , & non

Que le Fr. Berruyer ne dise donc point qu'il ne convient pas au Verbe, en tant qu'il est le Fils de Dieu par la génération éternelle, d'être sanctifié par le Pere. Cette objection ne vient que de l'ignorance où il est du mystère de la sainte Trinité, & de l'union physique des deux natures en la Personne du Verbe. S'il connoissoit ces deux mystères, il sçauroit en premier lieu, qu'il convient au Verbe, comme Verbe, d'être sanctifié par le Pere, comme il lui convient d'être engendré par le Pere. Le Verbe en recevant du Pere l'essence Divine par la génération éternelle, en reçoit nécessairement la sainteté par essence qui lui est commune avec le Pere & avec le Saint-Esprit. Il sçauroit en second lieu, que le Verbe s'étant fait homme, il lui convient d'être sanctifié par le Pere dans sa nature humaine; comme il lui a convenu d'être conçu & de naître

quem Deus sanctificavit. Alios enim dixit Deos dictos, quia *sermo Dei factus est* ad illos: se verò Filium Dei esse, quia Pater ipsum sanctificavit. Si autem Pater illum, ut Pater, sanctificavit; fecit ergo illum sanctum Filium suum, quod fieri non potest, nisi per gratiam unionis, ex quâ processit omnium gratiarum plenitudo in Christum hominem....

tre d'une Vierge , d'être soumis à la Loi , de souffrir , de mourir , de ressusciter , de monter au ciel dans cette même nature qu'il s'est rendue propre par l'union hypostatique. C'est - là la foi constante & invariable de l'Eglise : c'est-là son langage : on ne peut s'en écarter , sans tomber dans l'écueil du Nestorianisme , sans diviser la Personne de Jesus-Christ.

Mais apprenons de Jesus-Christ , dans l'endroit même dont le Fr. Berruyer abuse si criminellement , en quel sens il s'est dit le fils de Dieu. Dans les paroles qui suivent immédiatement celles que nous expliquons , le Sauveur ajoute (1) : *Si je ne fais pas les œuvres de mon Pere , ne me croyez pas : mais si je les fais , quand même vous ne voudriez pas en croire à ma parole , croyez à mes œuvres , afin que vous connoissiez & que vous croyiez que le Pere est en moi & que je suis dans le Pere.* C'est ce qu'il exprime encore au même Chapitre , en disant (2) : *Le*

(1) *Joan. X. 37. & 38. Si non facio opera Patris mei , nolite credere mihi : si autem facio ; & si mihi non vultis credere , operibus credite , ut cognoscatis & credatis quia Pater in me est & ego in Patre.*

(2) *Ibid. v. 30.*

Pere & moi , nous sommes une même chose : & ailleurs (1) : Qui me voit , voit aussi le Pere.

Qui est-ce qui parle d'une maniere si sublime ? Est-ce le Verbe éternel fait homme , ou n'est-ce que l'humanité unie au Verbe ? Si l'on en croit nos deux Religieux , c'est l'humanité seule considérée directement & en elle-même qui tient ce langage, *ipsa per se , & in recto humanitas*. Mais , nous leur demanderons avec saint Athanase (2) , “ ce que le Verbe éter-

(1) Joan. XIV. 9.

(2) S. Athan. orat. 5. contra Arianos , tom. I. pag. 532. Si igitur Filius aliud , & Verbum aliud ; fieri non potest ut Verbum unum sit cum Patre , sed Filius ; neque , ut qui viderit Verbum , viderit Patrem , sed qui Filium viderit. Istis declaratis , aut major est Filius Verbo , aut Verbum nihilo plus habet quàm Filius. Quid enim majus , aut perfectius quàm hoc , unum sumus ? aut quàm illud : *Ego in Patre , & Pater in me est* , aut quàm istud : *Qui vidit me , vidit Patrem meum* : istæ enim sunt voces Filii.... Et pag. 534. Si igitur hominem quem gessit Verbum , ipsum inquit Filium Dei unigenitum esse , non autem Verbum Filium esse , sequitur ut homo sit ille ipse qui in Patre est , & Pater in illo homine ; & homo sit ille qui ipse & Pater unum sunt , & qui est in sinu Patris , & qui est lux vera , & necessario cogentur ut dicant , hominem esse qui prius extiterit quàm Abraham fieret.... Quî autem non absurdum , si caro , quam gestavit Verbum , ipsa habeatur Filius , eamque ex Mariâ genitam , illam ipsam esse pronuntiemus per quam sit mundus conditus ?

„ nel pourroit s'attribuer de plus grand
 „ que ce qui est exprimé par ces paro-
 „ les ? Il faut , dit ce Pere , ou que le
 „ prétendu fils de Dieu fait dans le
 „ tems soit quelque chose de plus que
 „ le Verbe éternel , ou du moins que
 „ le Verbe n'ait rien de plus que ce
 „ fils nouvellement fait. Car que peut-
 „ on concevoir de plus grand & de
 „ plus parfait , que ce qui est énoncé
 „ dans ces textes : *Le Pere & moi nous*
 „ *sommes une même chose : je suis dans*
 „ *le Pere , & le Pere est en moi : Qui*
 „ *me voit , voit aussi le Pere ?* Or en
 „ tous ces endroits c'est le Fils de Dieu
 „ qui parle.... Supposé donc , „ (com-
 „ me le prétendoient les Ariens , &
 „ comme nos deux Jésuites le répètent
 „ après eux) „ que ce soit l'humanité
 „ unie au Verbe , & non pas le Verbe
 „ lui-même , qui est appelé dans l'E-
 „ vangile le fils unique de Dieu , il
 „ s'ensuit que c'est l'humanité confi-
 „ dérée directement & en elle-même
 „ qui est dans le *Pere* , & *en* qui est le
 „ *Pere* ; que c'est elle qui est *une même*
 „ *chose* avec le Pere ; que c'est elle qui
 „ est la *vraie lumiere*(1). Il faudra qu'ils

(1) Joan. VIII. 12. 9.

» disent encore que c'est elle qui *est*
» *avant qu'Abraham fût fait* (1). Peut-
» on rien imaginer de plus absurde »
& de plus impie ? Concluons donc
avec ce Pere , qui a été comme l'or-
gane & la voix de l'Eglise contre les
Ariens , que bien loin qu'en cet en-
droit de l'Evangile objecté par le
Fr. Berruyer , & par tout ailleurs ,
Jesús-Christ ne soit appelé le Fils de
Dieu qu'en conséquence d'une préten-
due filiation temporelle propre à son
humanité ; il est évident au contraire ,
qu'il n'est ainsi appelé , qu'à raison de
sa génération éternelle.

(1) Joan. VIII. 56.



ARTICLE IV.

Refutation de l'interprétation Socinienne que les FF. Hardouin & Berruyer donnent à ces paroles de S. Paul, (Rom. I.) De Filio suo qui factus est ei ex semine David secundum carnem, qui prædestinatus est Filius Dei, &c.

IL n'y a point de texte dont ces deux Jésuites abusent davantage, ou qu'ils rappellent plus souvent & avec plus de complaisance, que ce texte du premier Chapitre de l'Épître aux Romains, où saint Paul dit selon notre Vulgate (1) *qu'il a été choisi pour prêcher l'Évangile de Dieu, Évangile, dit-il, que Dieu avoit promis auparavant par les Prophètes dans les saintes Écritures, touchant son Fils Jesus-*

(1) *Rom. I. 1. 2. 3. & 4. Paulus Apostolus Segregatus in Evangelium Dei, quod ante promiserat per Prophetas suos in Scripturis Sanctis, de Filio suo, qui factus est ei ex semine David secundum carnem, qui prædestinatus est Filius Dei in virtute secundum Spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum Jesu Christi Domini nostri.*

Christ Notre-Seigneur , qui lui a été fait selon la chair de la race de David , qui a été prédestiné à être le Fils de Dieu dans une souveraine puissance , selon l'esprit de sanctification , par sa résurrection d'entre les morts.

Aurons-nous toujours la douleur de voir ces Religieux marcher à la suite des Sociniens ? Crellius , un des principaux chefs de cette secte impie , a fait un gros & détestable Livre , pour prouver que *Dieu un est le Pere de Jesus-Christ* , & que *Jesus-Christ* (qu'il regarde comme un pur homme ,) *est le fils de Dieu un* (1). Les passages de l'Ecriture qu'il y allégué , sont ceux-là mêmes que le Fr. Berruyer a ramassés dans sa seconde Dissertation. S'il y a quelque différence accidentelle dans la tournure que celui-ci donne à ses explications , ils n'en ont pas moins l'un & l'autre le même but , qui est de soutenir que *Jesus-Christ* n'est ap-

Conformité de ces deux Jésuites avec les Sociniens dans l'explication de ce passage.

(1) Crellius , de uno Deo Patre. Il s'appuye Lib. 1. Sect. 2. cap. 31. du passage de S. Luc I. 35. *Ideoque & quod nascetur ex te sanctum* , &c. de celui de saint Jean X. 36. *Quem Pater sanctificavit* , &c. de celui des Actes XIII. 33. *Resuscitans Jesum* , sicut & in Psalmo secundo scriptum est , *Filius meus es tu* : de celui de S. Paul dont il s'agit ici , & des autres que le Fr. Berruyer emploie à son exemple.

pellé le fils de Dieu que selon son humanité , & qu'il a pour Pere , non le Pere éternel mais Dieu un , considéré dans l'unité de la Nature Divine.

Pour voiler cette conformité trop réelle de sentimens avec les ennemis déclarés de la Divinité de Jesus-Christ , le Fr. Berruyer commence ici par faire contr'eux une courte sortie. Il leur reproche d'abuser de ce texte , & d'en conclure que Jesus-Christ n'est le fils de Dieu que par adoption (1). Foible artifice. Nous avons fait voir , & le bon sens tout seul dicte à tout homme qui réfléchit , que l'humanité de Jesus-Christ , supposé qu'elle pût être appelée le fils de Dieu , ne pourroit l'être que par adoption. Le caractère propre de tout fils naturel ou par nature , est d'être de même essence & de même substance que son Pere : or il n'y a pas moins de folie que d'impiété à prétendre que l'humanité de Jesus-Christ a la même essence que Dieu.

Faux & injuste reproche que le Fr. B. fait aux In-

Après cette espèce d'investive contre les Sociniens , le Fr. Berruyer tourne plus sérieusement sa critique.

(1) Berr. 2. part. tom. 3. pag. 107.

contre les Traducteurs & les Interprètes Catholiques. A son avis, ils sont trop timides, & ils craignent avec excès de donner des avantages aux ennemis de la Divinité de Jesus-Christ; il fait un crime à quelques-uns d'entr'eux d'avoir traduit ces mots, *Qui factus est*, par, *qui lui est né*: & il leur impute à ce sujet d'avoir prétendu *corriger saint Paul* (1). Pour nous, ajoute-t-il, nous ne nous croyons pas plus sages que l'Apôtre, qui a choisi exprès les termes *de fils fait à Dieu*, en répudiant en quelque sorte ceux de *filz né à Dieu* qui s'offroit à lui tout naturellement.

terprètes Catholiques à l'occasion de ce passage.

A quoi tend cette frivole déclamation? S'il est vrai que l'humanité de Jesus-Christ soit le fils naturel de Dieu: si c'est par une génération véri-

(1) *Ibid. pag. 107. & 108.* Id veriti Catholici quidam Doctores, nonnisi timidè ad loci illius explicationem accedunt; & ne impiis concessisse aliquid videantur, non dubitant, [absit verbo injuria] Apostolum Christum emendare, & voci illi Paulinæ, [*qui factus est ei*] hanc suam supponere; [*qui natus est ei.*] ... licere sibi existimantes sic emollire sermonem Apostolicum.... atqui nobis non plus Apostolo sapere visum est vocem illam, *qui natus est ei*, quæ se sponte suâ offerebat, quasi repudiavit [Paulus] præ aliâ saltem neglexit, & sciens volensque emisit.

table & proprement dite qu'elle jouit de cette propriété, *proprii & veri nominis generatio*, comme cet Auteur le prétend & le répète si souvent, il étoit parfaitement égal à saint Paul de dire *qui factus est*, ou *qui natus est*. Pourquoi donc auroit-il répudié à dessein cette dernière expression, qui étoit assurément la plus propre à marquer cette prétendue génération, & la filiation temporelle qui en résulte? A l'égard de nos Interprètes François qui ont traduit, *qui lui est né*, rien n'est plus injuste ni plus ridicule que de dire qu'ils ont voulu corriger le texte de l'Apôtre. Ils ont cru que le terme Grec, γενόμενος, dont saint Paul s'est servi, avoit cette signification : en cela nous sommes persuadés qu'ils se sont trompés ; mais une si légère méprise, qui ne change rien dans le sens, est-elle une raison de leur faire un procès? Qu'on dise que le Fils de Dieu a été fait selon la chair, ou qu'on dise qu'il est né selon la chair, n'est-ce pas toujours la même vérité qu'on exprime? Si saint Paul dans cet endroit & dans un autre de l'Epître aux Galates a préféré la première expression,

c'est, comme saint Thomas le remarque (1), parceque le corps de Jesus-Christ, quoique né véritablement de la Vierge sa Mere, n'a pas été formé en elle par la voie naturelle, mais par l'opération miraculeuse du Saint-Esprit. Ce qui est intolérable, c'est la hardiesse avec laquelle nos deux Jésuites falsifient réellement ce texte apostolique, en faisant dire à S. Paul que *Jesus-Christ a été fait fils à Dieu selon la chair*, au lieu qu'il dit, que *le fils de Dieu Jesus-Christ Notre-Seigneur, a été fait selon la chair, de la race de David*, c'est-à-dire, qu'étant le fils de Dieu il s'est fait homme. Voyons d'abord ce que dit sur cela le Fr. Berruyer. Il s'exprime en ces termes (2) :

(1) S. Thom. comment. in Epist. ad Rom. cap. 1 lect. 2.

(2) Berr. *ibid.* pag. 110. & 111. Dixit Apostolus, *de filio suo qui factus est ei [Deo] filius secundum carnem* : atqui sic, & non aliter ab eo dictum oportuit ; si quidem de Deo uno & vero in tribus Personis subsistente, & de Filio ejus unigenito, volebat se intelligi à Romanis quibus scribebat ; non autem de generatione æternâ & immanente, secundum quam Verbum est ab æterno Filius Patris, ut Pater est persona in Divinis distincta. Adde quod ex simplici & obviâ loci istius intelligentiâ, lux magna refundatur in versum sequentem, qui hætenus mirificè torquet Catholicos ferè omnes interpretes, & ad nimiam, ut opinor, subtilitatem adigit.... Quomodo enim

Paraphrase
que le Fr. B.
fait de ce pas-
sage d'après
le Fr. Hard.
Il se condam-
ne lui-même.

« L'Apôtre dit : *Touchant son fils*
 » *qui lui a été fait* (à Dieu) *fils selon*
 » *la chair*. C'est ainsi qu'il a dû parler ,
 » s'il a voulu faire comprendre qu'il
 » parloit de Dieu un & véritable, sub-
 » sistant en trois Personnes , & de Je-
 » sus-Christ son fils unique , & non de
 » la génération éternelle , par laquelle
 » le Verbe est de toute éternité le fils
 » du Pere. Ajoutez que cette explica-
 » tion répand un grand jour sur le
 » verset suivant , qui jusqu'à présent
 » a terriblement mis à la torture pres-
 » que tous les Interprètes Catholiques ,
 » & leur a fait chercher des sens trop
 » subtiles. Car comment & en quel
 » sens légitime peut-on dire que le
 » Verbe , le fils éternel du Pere , a été
 » prédestiné à être *le fils de Dieu* ? Du
 » moins faut-il convenir que ces pa-
 » roles renferment beaucoup d'obscu-
 » rité , & des ténèbres dont personne
 » n'ose approcher. »

& quo legitimo sensu dicitur , Filium æterni Patris
 æternum , quod Verbum est , prædestinatum esse ut
 esset Filius Dei in virtute : hinc summa ad minimum
 obscuritas , & veritæ ab omnibus tenebræ : nobis ,
 [Deo , ut speramus , illustrante] plena luminis.....
 Sententia ; cujus hæc esto ad litteram Paraphrasis con-
 tinua & interpretatio.

Après avoir ainsi exagéré cette prétendue difficulté & avoir représenté le texte de l'Apôtre comme inintelligible aux Interprètes Catholiques, il promet de faire succéder la lumière aux ténèbres par la clarté de sa paraphrase. Il faut encore vous la mettre toute entière sous les yeux.

Voici donc comment il y fait parler saint Paul, en ajoutant à son texte tout ce qu'il lui plaît (1). « *Touchant son*
 » *fil*, qui depuis peu *a été fait* *fil* à
 » *Dieu* un & véritable, subsistant en
 » trois Personnes : *FACTUS EST EI*
 » *NUPER FILIUS*, par une action
 » passagère & libre, par laquelle la
 » très-sainte humanité de Jesus-Christ
 » a été unie physiquement & réelle-

(1) *Ibid. pag. 111. & 112. De Filio suo qui factus est ei* [Deo uni & vero in tribus Personis subsistenti] nuper Filius, per actionem transeuntem & liberam, quâ sanctissima Christi humanitas conjuncta est Personæ uni Divinæ, unione Physicâ & reali, in unitatem Personæ & divinæ naturæ consortium. Qui homo-Deus futurus in plenitudine temporum Deo uni & vero, in tribus Personis subsistenti, Filius, prædestinatus est idem ab æterno, ut convenientem Filio Dei potestatem exerceret, secundum gratiam spirituales quâ pollebat jam tum à primo suo conceptu, ut hanc, inquam, potentiam, obedientiâ suâ, passionem & mortem iterum promeritam, perpetuò & ex officio exerceret, ex quo resurrexit à mortuis Dominus noster Jesus Christus.

» ment avec une Personne Divine en
 » unité de personne , & en participa-
 » tion de la Nature Divine. Cet Hom-
 » me-Dieu a été prédestiné de toute
 » éternité à être dans la plénitude des
 » tems *fi*ls à Dieu un & véritable ,
 » subsistant en trois Personnes , pour
 » exercer la puissance qui convenoit
 » au fils de Dieu , selon la grace spi-
 » rituelle dont il avoit été orné dès
 » le premier instant de sa concep-
 » tion ; pour exercer , dis-je ,
 » cette puissance à perpétuité & d'of-
 » fice depuis qu'il est ressuscité d'en-
 » tre les morts , après l'avoir méritée
 » de nouveau par son obéissance , par
 » sa passion & par sa mort. » Il répète
 la même paraphrase à-peu-près dans
 les mêmes termes dans son Commen-
 taire sur l'Epître aux Romains (1) : &

(1) *Ibid.* 3. part. tom. 1. pag. 44. Je dis Notre
 Seigneur Jesus-Christ , LEQUEL A ÉTÉ FAIT LE FILS
 DE DIEU , lorsqu'au premier instant de sa conception
 miraculeuse son humanité sainte , formée du sang de
 David selon la chair , a été hypostatiquement unie à
 une Personne Divine. C'est ce Jesus , qui pénétré de
 l'esprit de sanctification , ou , ce qui est la même
 chose , abondamment pourvu des dons surnaturels
 dûs à la dignité de sa^e personne , a été prédestiné
 avant tous les siècles à remplir avec éclat la fonction
 de Messie , & à l'exercer comme il convient au Fils
 unique de Dieu avec une puissance suprême , ainsi
 en

en ces deux endroits il ne fait , comme à son ordinaire , que copier le Fr. Hardouin son guide & son unique modèle (2).

Avant que d'entrer dans l'examen des erreurs contenues dans cette paraphrase , remarquez d'abord , N. C. F. que ces Auteurs ont prononcé eux-mêmes leur condamnation. L'interprétation que le Fr. Berruyer vous annonce comme pleine de lumieres, *plena lu-*

gu'il l'a fait durant sa vie , & qu'il le fait encore dans le Ciel , depuis que ressuscité d'entre les morts , pour mettre le sceau aux preuves déjà si manifestes de sa dignité de Fils de Dieu & de Christ , il continue à être le médiateur des hommes , jusqu'au jour où il en fera le Juge.

(1) *Hard. in Epist. ad Rom. cap. 1. paraphr. v. 3. & 4. pag. 431. & 432. De Filio suo qui FACTUS EST ET NUPER FILIUS.... Sed & prædestinatus idem ab æterno , ut convenientem Filio Dei potestatem exerceret , secundum gratiam spiritualem quâ pollebat jam tum à primo suo conceptu ; hoc est , secundum ea dona quibus jam tum sanctificatus fuerat , ut esset Rex & Pontifex noster , & miraculorum quotiescumque vellet effector : ut hanc , inquam , potestatem perpetuò & ex officio exerceret , ex quo resurrexit à mortuis idem Dominus noster Jesus Christus. Et in adnot. ad v. 3. pag. 433. col. 2. Qui factus est ei. Qui non tantum natus , sed etiam tunc factus est ei , cum est in utero Virginis de Spiritu Sancto conceptus : quem tunc Filium Pater habere cepit per unionem hypostaticam Verbi cum humanitate : qui factus est ei idcirco Filius , quia tunc à personâ Verbi assumpta est humanitas in unitatem personæ , & in Filii dignitatem propterea ac nomen erecta.*

minis sententia , a été inconnue , de son aveu , à presque tous les *Interprètes Catholiques* : il devoit dire à tous sans exception. En faut-il d'avantage pour la rejeter ? La loi imprescriptible qui , en matiere de foi & de morale , défend toute explication de l'Ecriture-sainte contraire au consentement unanime des Peres. nous dispense pleinement de tout examen.

Cette Paraphrase condamnée par les Symboles de la Foi.

Quelle matiere intéresse plus la Foi que celle-ci ? On ose proposer à la croyance des Fidèles un nouveau fils de Dieu , un fils fait dans le tems , un fils , non du Pere éternel , mais de Dieu un subsistant en trois Personnes : *UN FILS NOUVELLEMENT FAIT , NUPER FILIUS*. L'Eglise Chrétienne n'a jamais connu d'autre fils de Dieu , que celui qu'elle confesse dans tous les Symboles : *Je crois* , dit-elle , *en un seul Seigneur Jesus-Christ. Le Fils unique de Dieu : CREDO IN UNUM DOMINUM JESUM CHRISTUM FILIUM DEI UNIGENITUM* : Fils qui est né , non de Dieu en trois Personnes , mais du Pere éternel seul , *EX PATRE NATUM* : non dans le tems & nouvellement , mais avant tous les

siècles , *ANTE OMNIA SÆCULA* : Fils qui est engendré , & qui n'a pas été fait , *GENITUM , NON FACTUM* : Fils consubstantiel au Pere , & par qui toutes choses ont été faites , *CONSUBSTANTIALEM PATRI , PER QUEM OMNIA FACTA SUNT*.

Toutes ces expressions sont autant de foudres lancées contre la doctrine impie qu'on ne craint pas de vous présenter sous le nom de l'Apôtre saint Paul. Le Fils de Dieu en qui l'Eglise croit , est *le Fils unique* : il exclut donc tout autre fils différent de lui ; car il implique qu'il y ait plus d'un fils unique. Il est *né du Pere* , première Personne de la Trinité : il exclut donc tout prétendu fils de Dieu , qui auroit toute la Trinité pour Pere. Il est *engendré* , & *n'a pas été fait* , *GENITUM , NON FACTUM* : donc , en premier lieu , il exclut tout *fils fait à Dieu* : donc , en second lieu , être *engendré* , & être *fait* fils de Dieu , sont deux idées incompatibles. Il est *consubstantiel au Pere* : il exclut donc tout prétendu fils qui n'est pas de même nature & de même substance que le Pere. *Toutes choses ont été faites par lui* : il

exclut donc tout fils qui seroit lui-même du nombre des choses qui ont été faites. Enfin le fils unique de Dieu , à qui toutes ces propriétés appartiennent , n'est pas le Verbe considéré uniquement comme Verbe & avant l'Incarnation ; c'est le Verbe même incarné , le Verbe qui s'est fait homme , & qui est toujours & immuablement le même *Fils de Dieu* , soit avant , soit depuis son Incarnation ; en un mot , c'est Notre - Seigneur Jesus - Christ : *Credo in unum Dominum Jesum Christum Filium Dei unigenitum*. Donc Notre-Seigneur Jesus-Christ Dieu & homme tout ensemble , n'est pas un *fils fait à Dieu dans le tems* , mais il est le fils unique , coéternel au Pere. Lui attribuer une autre filiation que la Filiation éternelle , lui donner un autre Pere que le Pere éternel ; c'est en faire un pur homme ; c'est contredire les Symboles Catholiques : c'est faire naufrage dans la Foi.

Clarté des
paroles de
l'Apôtre.

Les paroles de l'Apôtre ne paroissent difficiles aux FF. Hardouin & Berruyer que par une suite de leur prévention & de leur aveuglement. Si ces prétendus sçavans n'ont pas assez d'humi-

lité, ni assez de connoissance de la Religion, pour entendre les saintes Ecritures, dont l'intelligence n'est donnée qu'aux petits qui se défient de leurs propres lumieres; pourquoi se mêlent-ils de les interpréter? Pourquoi ont-ils la présomption de s'offrir d'eux-mêmes comme de sûrs guides dans une voie qui leur est inconnue? Les prétendues ténèbres dont le texte de saint Paul leur paroît couvert, vont se changer en lumiere par la simple exposition de la Doctrine Catholique.

Saint Paul dit que le principal objet de l'Evangile est de nous faire connoître le Fils de Dieu, Jesus-Christ Notre-Seigneur, *qui a été fait selon la chair, de la race de David*; c'est-à-dire, qui étant de toute éternité le Fils de Dieu, s'est fait homme dans le tems, & qui par sa naissance humaine est de la race de David. Quoi de plus littéral, & en même-tems de plus conforme à la Règle de la Foi que ce Commentaire?

Cherchera-t-on de l'obscurité dans le pronom *ei*, qui est dans notre Vulgate: *Qui factus est ei*? Foible ressource. Ce pronom, n'est ni dans le Grec, ni

dans le Syriaque. Estius (1) assure même que de son tems il n'étoit pas dans tous les exemplaires de la Vulgate ; & il remarque que quelques Peres , comme Tertullien & S. Ambroise , ont cité le passage de l'Apôtre sans ce pronom. Mais dans le fond quelle difficulté ce pronom renferme-t-il ? Soit qu'on l'exprime , ou non , le sens est le même , & toujours également clair. Ce pronom signifie , dit saint Thomas (2) que c'est pour la gloire de Dieu son Pere , que le fils éternel de Dieu s'est fait homme de la race de David.

Ce n'est donc pas expliquer ce texte sacré, mais le corrompre & le falsifier, que de faire dire à S. Paul que le fils de Dieu a été nouvellement fait fils à Dieu selon la chair, *de filio suo , qui FACTUS EST EI (DEO) NUPER FILIUS secundum carnem*. Le fils de Dieu, auquel se rapporte le pronom *qui*, est, dit encore saint Thomas (3),

(1) Estius in hunc locum.

(2) S. Thom. part. 3, quæst. 16. art. 7. ad. 1. Ut fit sensus , quòd Filius Dei factus est , scilicet homo , ad honorem Dei.

(3) Ibid. In verbis illis Apostoli , hoc relativum , *qui* , quod refert personam Filii Dei , non debet in-

le sujet , & non l'attribut de la proposition. Saint Paul ne dit pas que le fils de Dieu a été fait fils de Dieu , ou fils à Dieu ; mais il dit que le fils de Dieu a été fait de la race de David selon la chair , c'est-à-dire qu'il s'est incarné , & que , par l'humanité qu'il a prise , il est de la race de David.

Que vous dirons-nous donc ici , N. C. F. , sinon ce que saint Augustin disoit autrefois à son peuple ? Ne
» vous laissez pas surprendre par les
» discours trompeurs de certaines
» gens , qui ne font pas assez d'atten-
» tion ni à la règle de la Foi , ni aux
» oracles des Ecritures. Ils vous di-
» sent : ce n'est pas le fils de Dieu qui
» s'est fait fils de l'homme , mais c'est
» le fils de l'homme qui a été fait fils
» de Dieu. . . . Saint Paul les condamne
» formellement. Car si ce n'est pas le
» fils éternel de Dieu qui a été fait fils
» de l'homme , comment cet Apôtre
» diroit-il dans son Epître aux Ro-
» mains , que le *fils de Dieu a été fait*

telligi ex parte prædicati , quasi aliquis existens ex
semine David secundum carnem sit factus Filius Dei ,
.... sed debet intelligi ex parte subjecti , ut sit sensus ,
quod Filius Dei factus est , scilicet homo , ad hono-
rem Dei.

» de la race de David selon la chair ?
 » Pouvoit-il exprimer plus clairement
 » que le fils de Dieu, qui l'étoit de toute
 » éternité , s'est fait de la race de
 » David selon la chair, ce qu'aupara-
 » vant il n'étoit pas (1) ? » Quel con-
 traste ! ce texte sacré qu'on voudroit
 vous faire regarder comme une objec-
 tion insurmontable , saint Augustin
 l'allègue au contraire comme une
 preuve claire & invincible de la filia-
 tion éternelle de Jesus-Christ.

En quel sens
 J. C. a été
 prédestiné à
 être le Fils de
 Dieu.

Il n'y a pas plus de difficulté dans
 le verset suivant , où saint Paul dit ,
 selon la Vulgate , que Jesus - Christ a
 été prédestiné à être le fils de Dieu :
Qui prædestinatus est filius Dei. N'est-
 ce donc pas une vérité de Foi , que
 Jesus-Christ homme , né dans le tems

(1) *S. August. serm. 186. al. 19. de Temp. cap. 2. & 3.* Non ergo vobis subrepat quorundam sententia , minùs attentorum in Regulam fidei , & in Scripturarum Oracula Divinarum. Dicunt enim : Qui filius est hominis , factus est Filius Dei : Qui verò Filius est Dei , non est factus filius hominis ... Si ille qui semper est Dei Filius , non est ipse factus filius hominis , quomodo dicit Apostolus ad Romanos , *Segregatus in Evangelium Dei , quod ante promiserat per Prophetas suos in Scripturis sanctis , de Filio suo qui factus est ei ex semine David secundum carnem ?* Ecce Filius Dei , quod utique semper erat , factus est ex semine David secundum carnem , quod non erat.

selon la chair , n'est le fils éternel de Dieu par l'unité de Personne , que parcequ'en tant qu'homme il a été prédestiné de toute éternité à cette gloire ineffable ? Le Fr. Berruyer peut-il lui-même n'en pas convenir , malgré qu'il en ait ? « Il faut bien , dirons - nous » avec le célèbre M. Bossuet (1) , puis- » qu'il fait profession d'être Catholi- » que , qu'il avoue qu'il y a une In- » carnation qui est une œuvre de Dieu. » Mais il est bien certain que Dieu n'a » rien fait que ce qu'il avoit prévu & » prédestiné auparavant. S'il a donc » fait l'Homme - Dieu , cet Homme- » Dieu est prévu & prédestiné. Qui » le peut nier ? Saint Augustin a donc » enseigné une vérité constante , quand » il a dit , (conformément à cet ora- » cle de saint Paul) que *Jesus a été* » *prédestiné , afin que devant être selon* » *la chair le fils de David , il fût aussi* » *le fils de Dieu dans une souveraine* » *puissance* (2). » Le P. Petau , Jésuite , fait aussi la même observation (3).

(1) Bossuet , Défense de la Tradition & des Saints Peres , liv. 3. chap. 2. tom. 2. des Œuvres Posthumes , pag. 79.

(2) S. August. lib de Prædest. Sanct. cap. 15. n. 31.

(3) Petav. tom. 5. Theolog. Dogm. lib. 11. de In-

Que le Fr. Berruyer ne demande donc pas en quel sens légitime on peut dire que le Verbe, le Fils éternel de Dieu, a été prédestiné à être le fils de Dieu. Son embarras ne vient que de ce qu'il ignore, ou de ce qu'il ne croit pas le mystère de l'Incarnation & l'union substantielle des deux natures en la Personne du Verbe éternel. Saint Thomas lui répondra que ce n'est pas la nature humaine, comme nature, qui a été prédestinée à être le fils de Dieu; puisqu'il est faux que l'humanité de Jesus-Christ soit le fils de Dieu; mais que c'est la Personne même de Jesus-Christ qui a été prédestinée. Et s'il demande après cela comment la Personne de Jesus-Christ étant de toute éternité le fils de Dieu, elle a pu être prédestinée à être le fils de Dieu; le même saint Docteur lui apprendra (1)

carnat. cap. 13 num. 5. Ut enim homo assumptus est à Deo: sic, ut assumeretur, ex omni æternitate destinatus est & ordinatus est, ut idem Filius hominis & Filius Dei fieret. [On peut voir tout ce Chap. du P. Petau. Le Verbet dont nous parlons, y est expliqué à fond & très-solument.]

(1) *S. Thom. part. 3. quæst. 24. art. 1. ad. 2.* Quidam dixerunt prædestinationem intelligendam esse de naturâ, non de personâ; quia scilicet naturæ humanæ facta est hæc gratia, ut uniretur Filio Dei in unitate personæ. Sed secundum hoc locutio Apof-

« que la Personne de Jesus - Christ a
 » été prédestinée , non pas en tant
 » qu'elle subsiste de toute éternité dans
 » la Nature Divine ; mais en tant
 » qu'elle subsiste dans la nature hu-
 » maine. Aussi n'est-ce qu'après avoir
 » dit que *le fils de Dieu a été fait de*
 » *la race de David selon la chair*, que
 » saint Paul ajoute qu'il *a été prédestiné*
 » *à être le fils de Dieu dans une souve-*
 » *raine puissance*, pour faire compren-
 » dre que ce n'est qu'en tant qu'il a
 » été fait de la race de David selon
 » la chair, c'est-à-dire en tant qu'hom-

toli est impropria , propter duo : primò quidem ratione communi : non enim dicimus naturam alicujus prædestinari , sed suppositum : ... secundò ratione speciali , quia esse Filium Dei non convenit humanæ naturæ : est enim hæc [propositio] falsa , humana natura est Filius Dei.... Relinquitur ergo quòd prædestinatio attribuatür personæ Christi , non quidem secundùm quòd subsistit in Naturâ Divinâ , sed secundùm quòd subsistit in humanâ naturâ. Unde cùm dixisset Apostolus , *Qui factus est ei ex semine David secundùm carnem* , subjunxit , *qui prædestinatus est Filius Dei in virtute* ; ut daret intelligere quòd secundùm hoc quòd factus est ex semine David secundùm carnem , est prædestinatus Filius Dei in virtute. Quamvis enim sit naturale illi personæ , in se considerata , quòd sit Filius Dei in virtute , non tamen est ei naturale secundùm humanam naturam , secundùm quam hoc sibi convenit per gratiam unionis. [On peut voir encore ce que dit le même saint Docteur dans son Commentaire sur S. Paul , *Lect. 3. in cap. 1. Epist. ad Rom.*

» me , qu'il a été prédestiné à être le
 » fils de Dieu dans une souveraine
 » puissance. Car quoiqu'il soit naturel
 » à la Personne de Jesus-Christ confr-
 » dérée en elle - même (& selon sa
 » Nature Divine) d'être le fils de Dieu
 » en toute-puissance ; cependant à le
 » considérer en tant qu'homme &
 » selon sa nature humaine , la Pro-
 » priété de fils de Dieu ne lui appar-
 » tient pas naturellement , mais par
 » la grace de l'union. »

Fausse con-
 séquence que
 le Fr. Berr. à
 l'exemple des
 Sociniens tire
 de ces paroles
 de S. Pierre ,
Dieu a fait
Seigneur &
Christ , ce Je-
sus que vous
avez crucifié.

Le Fr. Berruyer alléguera-t-il en-
 core (1) qu'il n'y a pas plus d'incon-
 venient à dire que Jesus-Christ a été
 fait le fils de Dieu selon la chair , qu'à
 dire , comme il est dit dans les Ac-
 tes (2) , que *Dieu l'a fait Seigneur &*
Christ. Les Sociniens font le même
 raisonnement , & en concluent que

(1) Berr. 2. part. tom. 8. pag. 113. Mihi quidem non semel mirari contigit , cur adeo commoveat interpretes Catholicos vox illa Pauli gentium Apostoli, *Qui factus est ei [Deo] Filius secundum carnem* : [Le texte de S. Paul est encore falsifié ici grossièrement. Il n'y a pas dans S. Paul , *Qui factus est ei Filius secundum carnem* , mais , *qui factus est ei secundum carnem*. Nihil verò commoveantur illà voce Petri Apostolorum Principis , *Quia & Dominum eum & Christum fecit Deus hunc Jesum quem vos crucifixistis*.]

(2) Act. II. 36.

Jesus-Christ n'est pas le Dieu suprême , mais un Dieu fait dans le tems & subordonné au Dieu suprême (1). Mais tous ces argumens impies portent à faux. La Foi qui nous apprend que Jesus-Christ est Dieu & homme tout ensemble , nous apprend en conséquence à distinguer en lui ce qu'il *est* de toute éternité en tant que Dieu , & ce qu'il *a été fait* dans le tems en tant qu'homme. *Au commencement le Verbe étoit ; le Verbe étoit avec Dieu , & le Verbe étoit Dieu.* Voilà ce que Jesus-Christ *est* de toute éternité. *Le Verbe éternel s'est fait chair , & il a habité parmi nous.* Voilà ce que Jesus-Christ a été fait dans le tems , homme semblable à nous , & en cette qualité, Christ , Seigneur , Pontife , & tout ce qui est une suite de sa nature humaine.

Il y a une différence essentielle entre la Propriété de *Fils unique de Dieu* & les titres de *Seigneur* & de *Christ*. La Propriété de *fil de Dieu* , comme

(1) *Crellius lib. 1. de uno Deo Patre , sect. 2. cap. 18. tom. 6. Bibl. FFr. Polon. pag. 40. col. 2.* Qui ab alio Dominus est factus , is etiam , [si Deus est ,] Deus ab alio factus est. Atqui Jesus , quem Deum esse constat , est à Deo factus Dominus. Ergo ab eodem etiam Deus factus est.

nous l'avons dit , (& nous ne pouvons le trop répéter) est une Propriété personnelle qui tombe directement sur la personne , & non sur la nature comme nature. D'où il s'ensuit que comme il n'y a en Jesus-Christ qu'une seule Personne , qui est Divine & éternelle , on ne peut dire de lui en aucun sens qu'il ait été fait fils de Dieu , parcequ'il l'est de toute éternité , & que , selon le Symbole , il est engendré , & n'a pas été fait , *genitum , non factum*. Au contraire les titres de Christ & de Seigneur conviennent à Jesus-Christ selon sa nature humaine qui a été faite : & c'est pourquoi on peut dire de lui avec vérité qu'il a été fait Christ & Seigneur.

La pensée de saint Pierre , dans l'endroit du Livre des Actes que le Fr. Berruyer objecte avec les Sociniens , c'est que Jesus , que les Juifs avoient fait mourir , étoit ressuscité , & que par sa Résurrection & son Ascension dans le ciel , il étoit entré en possession & dans le parfait exercice du souverain pouvoir qui lui appartient selon sa nature humaine : pouvoir qu'il avoit reçu dès le premier mo-

ment de sa conception ; mais qu'il n'a exercé & manifesté pleinement qu'après être sorti du tombeau. Car telle étoit l'économie des desseins de Dieu : *Il falloit que le Christ souffrît & qu'il entrât ainsi dans sa gloire* (1). Ce n'est qu'après avoir triomphé de la mort & du Démon , qu'il a dit à ses Apôtres : *Toute puissance m'a été donnée dans le ciel & sur la terre : allez donc , enseignez toutes les nations* (2). Dans les jours de sa vie mortelle il s'est humilié lui-même , & s'est rendu obéissant jusqu'à la mort de la croix : *c'est pourquoi* , dit saint Paul (3) , *Dieu l'a élevé , & lui a donné un nom qui est au-dessus de tout nom , afin qu'au nom de Jesus tout genou fléchisse dans le ciel , sur la terre & dans les enfers , & que toute langue confesse que le Seigneur Jesus-Christ est dans la gloire de Dieu le Pere.*

Le Fr. Berruyer oseroit-il dire ouvertement , que comme Jesus - Christ n'est entré en possession de la gloire due à son humanité , & dans le plein

(1) Luc. XXIV. 26.

(2) Matth. XXVIII. 19. & 20.

(3) Philipp. II. 8. 9. 10. & 11.

exercice de ses qualités de *Seigneur & de Christ* qu'après sa Résurrection, de même ce n'est qu'après sa Résurrection qu'il a été pleinement le fils de Dieu ? Il est vrai qu'il n'insinue que trop cette impiété dans un autre endroit que nous avons relevé ailleurs (1), mais pourroit-il la soutenir expressément sans s'avouer Socinien, & sans soulever contre lui tous les Catholiques ?

Explication
plus détaillée
du quatrième
Verset, *Qui
prædestinatus
est, &c.*

Pour achever d'expliquer le texte de saint Paul, dont ces auteurs abusent si étrangement, nous observerons que selon saint Chrysostome & la plupart des Peres Grecs, le terme Grec qui est traduit dans notre Version Latine, par, *QUI PRÆDESTINATUS EST*, *Qui a été prédestiné*; signifie, *qui a été déclaré, manifesté, reconnu fils de Dieu*. Suivant cette interprétation, la pensée de saint Paul est que le fils de Dieu Jesus-Christ Notre-Seigneur qui s'est fait homme & fils de David, a montré évidemment qu'il est le fils de Dieu par les œuvres mira-

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 143.* Quo [Fratrium] nomine Christus non usus est, nisi post secundam suam & consummatam in resurrectione generationem.

culeuses qu'il a faites, *in virtute* ; par la Mission de l'Esprit sanctificateur qu'il a répandu sur son Eglise, *secundum Spiritum sanctificationis*, par les résurrections qu'il a opérées & par sa propre résurrection, *ex resurrectione mortuorum*.

Mais quelque sens qu'on donne au terme Grec dont saint Paul s'est servi ; soit qu'on l'entende comme les Peres Grecs, soit qu'en suivant la Vulgate, & les Commentaires des Peres Latins, on lise que Jesus-Christ en tant qu'homme a été prédestiné à être la personne même du fils de Dieu, & que par ses miracles, par la Mission du Saint-Esprit, & par sa propre Résurrection, il a prouvé qu'il est véritablement le Fils de Dieu ; ce qui est constant, & par le texte même de l'Apôtre, & par la Tradition perpétuelle de l'Eglise, c'est que Jesus-Christ est le fils de Dieu coéternel au Pere, & non un prétendu fils de Dieu fait dans le tems, & qui n'ait existé avant sa naissance humaine que dans la prédestination & les décrets de Dieu. Enseigner le contraire, c'est attirer sur sa tête les *anathèmes* lancés par les Conciles contre « ceux

» qui diroient que c'est selon la pres-
 » cience & la prédestination Divine ,
 » que Jesus-Christ né de Marie est le
 » Fils de Dieu , & qu'il n'est pas né du
 » Pere avant tous les siècles , & que
 » toutes choses n'ont pas été faites par
 » lui (1). »

ARTICLE V.

*Réfutation de l'explication Socinienne
 que les FF. Hardouin & Berruyer
 donnent à ce texte de saint Paul ,
 (Gal. IV.) Misit Deus Filium
 suum factum ex muliere.*

CES Auteurs répandent leur venin
 sur tout ce qu'ils traitent. En
 voici un autre exemple dans ces paroles
 de l'Epître aux Galates (2), *le tems*
déterminé de Dieu, étant venu, Dieu
a envoyé son fils, fait d'une femme,

(1) *S. Hilaire dans le cinquième Anathème qu'il rapporte à la suite de la formule de foi du Concile de Syrmich. Si quis secundum præscientiam vel prædestinationem ex Mariâ dicit, Filium esse, & non ante sæcula ex Patre natum apud Deum esse, & per eum facta fuisse omnia, anathema sit.*

(2) Galat. IV. 4. & 5.

& soumis à la Loi, pour racheter ceux qui étoient sous l'esclavage de la Loi, *MISIT DEUS FILIUM SUUM FACTUM EX MULIERE, FACTUM SUB LEGE*. Ce fils de Dieu envoyé par le Pere, n'est, selon eux, qu'un fils fait dans le tems, & qui n'existoit pas avant la naissance de Marie. C'est, dit le Fr. Hardouin, l'humanité même de Jesus-Christ créée du sang d'une Vierge, & faite par une grace singulière le fils de Dieu. Le Disciple encherit en quelque sorte sur le Maître (1), en prétendant que c'est faire raisonner saint Paul d'une façon indigne de lui, que de supposer que le fils de Dieu dont il parle, soit le Verbe éternel.

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 144. & 245. Hanc esse Joannis & Pauli conclusionem quis sibi seriò persuadeat? Longè verò aliter, si Christus per realem sancti. timæ suæ humanitatis cum Personâ unâ Divinâ unionem in unitatem personæ, factus in tempore intelligatur Filius Dei unius & veri, in tribus personis subsistentis, secundum id quod à Paulo dictum est Rom. I. 3. De Filio suo qui factus est ei secundum carnem, & juxta illud ejusdem Apostoli, Galat. IV. 4. Misit Deus Filium suum factum ex muliere.*

Hard. adnot. ad hunc vers. pag. 560. col. 1. Factum ex muliere : Eximiè & perquàm accuratè dictum. Singulari enim gratiâ humanitas Christi creata ex Virgineo semine, & unita cum Personâ Verbi, facta est ipsa Filius Dei.

Quelle hardiesse & quel aveuglement tout à la fois ! Les saints Peres, qui tous unanimement ont été persuadés que saint Paul parle du Fils éternel de Dieu, de sa Mission par le Pere au moment de son Incarnation, du prodigieux abaissement par lequel il a voulu naître d'une femme, & se soumettre à la Loi : tous les Théologiens & tous les Interprètes Catholiques, qui ont été dans la même persuasion : l'Eglise Catholique toute entiere qui n'a jamais varié dans l'intelligence de ce texte sacré, n'y ont donc rien entendu, & ont attribué à l'Apôtre une Doctrine indigne de lui !

Il est inutile de produire ici une multitude de témoins de la Tradition. Dans une matiere sur laquelle tout ce qu'il y a de Catholiques n'ont jamais eu que le même sentiment & le même langage, un ou deux Peres seront plus que suffisans pour confondre ces téméraires Ecrivains. Nous avons vu dans l'article précédent saint Augustin alléguer le passage de l'Epître aux Romains sur lequel les FF. Hardouin & Berruyer s'appuyent le plus, pour réfuter leur erreur. Il fait pareillement

usage de celui-ci. « Si c'est l'homme ,
 » dit ce Pere (1), qui a été fait le fils
 » de Dieu ; si ce n'est pas au contraire
 » le Fils éternel de Dieu qui s'est fait
 » homme : comment saint Paul dit-
 » il, que Dieu a envoyé son fils fait
 » d'une femme ? Quel est celui qui a
 » été envoyé par le Pere , sinon le Fils
 » unique de Dieu ? Comment est-ce
 » donc qu'il a été fait d'une femme ,
 » si ce n'est parceque le même Fils de
 » Dieu , qui étoit avec le Pere , a été
 » envoyé par le Pere en se faisant fils
 » de l'homme ? Il est né du Pere par
 » une naissance éternelle ; & dans le
 » tems il est né d'une mere. »

Cassien dans ses livres contre Nestorius, composés à la priere du Pape saint Leon, cite aussi ce même texte comme une preuve sans réplique de la filiation éternelle de Jesus-Christ.
 « Répondez-moi, disoit-il à Nesto-

(1) S. August. Serm. 186. al. 19. de Temp. num. 3.
 Si ille qui est Dei Filius, non est ipse factus Filius hominis, quomodo misit Deus Filium suum, factum ex muliere ? Quis enim à Patre est missus, nisi unigenitus Dei Filius ? Quomodo ergo ex muliere factus, nisi quia idem ipse qui erat apud Patrem Dei Filius, missus factus est Filius hominis ? De Patre natus sine temporis die : de matre natus hoc die.

» rius (1). Avant que Notre-Seigneur
 » Jesus-Christ nâquît de sa sainte Mere,
 » Dieu avoit-il un fils , ou n'en avoit-
 » il pas ? Vous n'oseriez nier qu'il n'eût
 » un Fils (*). Car jamais le Fils n'a été
 » sans le Pere , ni le Pere sans le Fils.
 » Comme le fils n'est appelé fils , que
 » relativement au Pere : de même le
 » Pere n'est appelé Pere , que relati-
 » vement au fils. Quand donc l'Apô-
 » tre dit , *Dieu a envoyé son fils* , on
 » ne peut douter que ce ne soit son
 » propre fils que Dieu a envoyé. Il n'a
 » pas envoyé un fils qui lui fût étran-
 » ger & d'une autre nature que lui ,
 » puisqu'il est dit qu'il a envoyé son
 » propre fils ; & comment auroit-il

(1) *Cassian. lib. 4. de Incarnat. cap. 1. & 2. Dic*
mihî nunc. Antequam Dominus Jesus Christus ex
Mariâ Matre nasceretur , habuit Deus Filium , aut
non habuit ? Negare non potes quin habuerit. Neque
enim unquam aut sine Patre Filius , aut sine Filio
Pater ; quia sicut ex Patre Filius , ita ex Filio Pater
dicitur. Vides ergo quòd dicente Apostolo , *Misit*
Deus Filium suum ; suum utique Filium. . . . Deus
misit. Neque enim aut alienum aliquem Filium mi-
sit , quia suum misisse dicitur , aut omnino mittere
potuit , si non erat qui mitteretur. . . . Ergo & quia
misit eum , misit qui erat ; & quia suum misit , non
alienum utique , sed suum misit.

(*) Ce que Nestorius lui-même n'osoit pas nier ,
 le Fr. Hardouin ne craint pas de le nier ouvertement ,
 en soutenant que Dieu n'est devenu Pere , & n'a eu
 un Fils que depuis l'Incarnation.

» pu envoyer son fils , s'il n'avoit pas
» de fils qu'il pût envoyer ? ... Con-
» cluez donc , & que le Fils de Dieu
» existoit avant que d'être envoyé ,
» puisqu'autrement Dieu n'auroit pas
» pu l'envoyer ; & que le fils que Dieu
» a envoyé , n'est pas un fils qui lui
» soit étranger , & d'une autre nature
» que lui , mais son propre fils engen-
» dré de sa substance. »

C'est ainsi que l'Eglise a toujours
entendu cet oracle sacré. Tel est l'usage
qu'elle en a fait autrefois pour com-
battre la même erreur précisément ,
que les FF. Hardouin & Berruyer re-
nouvellent aujourd'hui. Peut-on aimer
sincèrement la Religion , & n'être pas
vivement touché de voir , dans le sein
même de l'Eglise , des Prêtres & des
Religieux , non-seulement n'annoncer
Jesus-Christ que comme un *fils de*
Dieu fait dans le tems , mais encore
porter le blasphême jusqu'à prétendre ,
que c'est là le seul sens raisonnable
qu'on puisse donner aux endroits du
Nouveau Testament où Jesus-Christ
est appelé le fils de Dieu ?



ARTICLE VI.

Réfutation de l'interprétation Socinienne que les FF. Hardouin & Berruyer donnent au commencement de l'Épître aux Hébreux , Deus..... locutus est nobis in Filio.

Tout le premier Chapitre de l'Épître aux Hébreux tend à établir la Divinité & l'éternité du Fils de Dieu
J. C. N. S.

S'IMAGINEROIT-ON que ces Auteurs aient osé mettre au nombre de leurs preuves , le commencement de l'Épître aux Hébreux , où la Divinité & l'éternité de Jesus - Christ sont si positivement établies ? *Dieu*, dit saint Paul , *après avoir parlé autrefois en diverses manieres à nos Peres par les Prophètes , nous a parlé en ces derniers tems par son fils* (1). Tout ce chapitre de l'Apôtre annonce Jesus-Christ comme le fils de Dieu coéternel au Pere. C'est ce même fils *par qui Dieu a fait les siècles* (2) ; *qui est la splendeur de sa gloire , le caractère ou l'empreinte de sa substance* (3) ; *qui soutient tout par sa*

(1) Hebr. I. 1.

(2) Ibid. v. 2.

(3) Ibid. v. 3.

parole toute puissante (1) ; à qui Dieu le Pere adresse ces paroles qui n'ont jamais été dites à aucun des Anges : *Vous êtes mon fils , je vous ai engendré aujourd'hui* (2) ; qu'il ordonne à tous ses *Anges d'adorer* (3) ; fils qui est Dieu comme le Pere , dont le *thrône subsiste dans tous les siècles* (4) ; à qui nous disons dans un Pseaume (5) : *C'est vous , Seigneur qui au commencement avez affermi la terre sur ses fondemens : les cieux sont l'ouvrage de vos mains vous les changerez comme un manteau , & ils seront changés : mais pour vous , vous êtes toujours le même , & vos années ne finiront point.* Et cependant ces aveugles s'obstinent à ne voir ici , comme par-tout ailleurs , qu'un fils de Dieu fait dans le tems. Mais quels sont donc leurs prétextes ?

Le Fr. Berruyer objecte en premier lieu , que Dieu appelé par saint Paul le Pere de Jesus-Christ , est le même qui a parlé autrefois par les Prophètes : le Dieu d'Abraham , d'Isaac &

Interprétation Socinienne & faux raisonnement du Fr. B. sur ce texte de l'Apôtre.

(1) Ibid.

(2) Ibid. ψ. 5.

(3) Ibid. ψ. 6.

(4) Ibid. ψ. 8.

(5) Ibid. ψ. 10. & 12.

de Jacob. Donc, conclut-il, Dieu le Pere de Jesus-Christ n'est pas le Pere éternel, premiere Personne de la Trinité, mais Dieu un subsistant en trois Personnes (1).

Quelle conséquence & quel nouveau genre de Théologie ! Est-ce donc que Dieu le Pere n'a pas parlé par les Prophètes ? Est-ce qu'il n'est pas le Dieu d'Abraham, d'Isaac & de Jacob, le Dieu que les Patriarches ont connu & adoré ? Faut-il que nous prouvions de nouveau que ces saints hommes, si pleins de foi, & qui étoient Chrétiens en effet, quoiqu'ils n'en portassent pas encore le nom, *nondum nomine, sed re ipsâ Christiani* (2), n'igno- roient pas le mystère de la Trinité, qui est le premier dogme de la Foi Chrétienne ? Et quand même on sup- poseroit, contre toute vérité, que ce Mystère ne leur avoit pas été révélé,

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 114. & 115.* Qui ibi dicitur Pater Christi, Deus est Abraham, Deus Isaac, Deus Jacob, Deus olim loquens Patribus in Prophetis. Non est ergo Deus, ut est ab æterno æterni Verbi Pater æternus, & persona in Divinis distincta. Deus est unus & verus, qui in tribus Personis subsistit.

(2) *S. August. lib. 3. contra duas Epist. Pelag. cap. 4. num. 11.*

en feroit-il moins certain que le vrai Dieu qu'ils ont adoré subsiste réellement en trois Personnes ? En feroit-il moins vrai que tout ce que la Sainte Trinité opere , peut être attribué , & l'est en effet dans l'Ecriture à chacune des trois Personnes ? Enfin en feroit-il moins constant , que *Dieu* se prend très-souvent pour le Pere seul , & que ce langage si commun dans la Religion , est fondé sur ce que le Pere est la premiere Personne , & la source de toute la *Deité* dans les deux autres Personnes , *sons totius Deitatis* , comme parle saint Augustin ?

En second lieu , poursuit ce Novateur (1) : « Celui que saint Paul appelle le fils de Dieu , son fils véritable & naturel , est le fils que Dieu a établi l'héritier de toutes choses , & par qui il a fait même les siècles. Or

(1) Berr. *ibid.* pag. 115. Qui ibi dicitur Filius Dei , verus utique & naturalis , Dei Filius est , quem constituit heredem universorum , per quem fecit & secula. Filius autem Dei unius & veri , quem Deus Pater ejus constituit heredem universorum , per quem fecit & secula. Filius Dei est factus Deo Filius in tempore secundum carnem ; non immediatè & in recto Verbum , ut est ab æterno Patris æterni Filius æternus... Filius ergo Dei est secundum notionem [*Filii Dei*] à nobis propositam , Apostolis omnibus sacrisque Scriptoribus familiarem.

„ le fils de Dieu un & véritable , qu
 „ Dieu son Pere a établi l'héritier de
 „ toutes choses , & par qui il a fait même
 „ les siècles , est le fils de Dieu qui a
 „ été fait fils à Dieu dans le tems selon
 „ la chair , & non pas immédiatement
 „ & directement le Verbe , en tant
 „ qu'il est de toute éternité le fils éter-
 „ nel du Pere éternel. Donc le fils de
 „ Dieu dont saint Paul parle , doit s'en-
 „ tendre selon la notion de ce terme
 „ que nous avons donnée , & qui est
 „ familiere à tous les Apôtres & à
 „ tous les Ecrivains sacrés. ”

Nous vous mettons sous les yeux
 le texte entier de l'Auteur , afin que
 vous voyiez avec quelle intrépidité
 il avance les raisonnemens les plus
 absurdes & les plus évidemment
 faux.

Et d'abord est-ce un Catholique ,
 ou un Nestorien qui parle ainsi ? C'est
 une question que le Fr. Berruyer nous
 donne lieu de faire presque à chaque
 page. Le fils de Dieu , dont parle saint
 Paul , nous dit-il , *est le fils fait dans
 le tems , & non pas directement & im-
 médiatement le Verbe.* Donc , lui dirons-
 nous , vous regardez Jesus-Christ & le

Verbe comme deux personnes différentes ; puisque, selon vous, parler de Jesus - Christ , ce n'est pas parler du Verbe. Ce n'est donc que pour vous déguiser & pour en imposer à l'Eglise , que vous répétez si souvent que l'humanité de Jesus-Christ a été unie à une Personne Divine en unité de personne , *in unitatem personæ*. Car il est évident qu'il n'y a pas une vraie unité de personne en Jesus-Christ , si le Verbe n'est pas véritablement né de Marie , & si le fils de Marie n'est pas véritablement le Verbe. Posé l'unité de personne , tout ce qu'on dit de Jesus-Christ , on le dit du Verbe , & tout ce qu'on dit du Verbe , on le dit de Jesus-Christ. Il faut à la vérité distinguer en Jesus-Christ ce qui lui convient de toute éternité selon sa Nature Divine , & ce qui lui convient dans le tems selon sa nature humaine ; parceque les deux natures ne sont ni mêlées , ni confondues , & que chacune d'elles conserve ses Propriétés. Mais tout ce qui convient à l'une & à l'autre des deux natures , peut & doit être attribué à Jesus-Christ , c'est-à-dire , au Verbe fait chair , parceque le Verbe

fait chair réunit en sa personne les deux natures. Telle est la foi immuable des Conciles, des Saints Peres, de toute l'Eglise. Y renoncer, c'est encourir l'anathême.

Admirez ici la justesse d'esprit & la pénétration de ce prétendu sçavant. *Le fils de Dieu*, dit-il, *par qui Dieu son Pere a fait même les siècles*, est celui qui a été fait fils à Dieu dans le tems selon la chair. Quel délire ! Quoi ! celui par qui les siècles ont été faits, a lui-même été fait fils de Dieu dans le cours des siècles ! Il n'a pas précédé les siècles qui ont été faits par lui ! Sa Propriété même de fils de Dieu est du nombre des choses qui ont été faites dans le tems !

Enfin apperçoit-on dans ce prétendu raisonnement, la moindre apparence de preuve ? L'Auteur conclut que le fils de Dieu dont saint Paul parle, est un fils fait dans le tems ; mais il le conclut, uniquement parcequ'il lui plaît de le conclure : tandis que le texte qu'il avoit sous les yeux l'obligeoit à tirer une conséquence toute contraire.

Saint Paul dans le verset suivant

continue à exposer l'excellence & la Divinité de Jesus-Christ. Il l'appelle *la splendeur de la Gloire de Dieu son Pere* : ce qui signifie, selon l'expression du Symbole de Nicée, qu'il est *Dieu de Dieu, lumiere de lumiere*. Il l'appelle *le caractère & l'empreinte de la substance ou de la subsistence de Dieu son Pere* : ce qui marque que le fils de Dieu a une si parfaite ressemblance avec le Pere, que *qui voit le Fils, voit aussi le Pere*, comme Jesus-Christ lui-même le déclare dans l'Evangile (1). Il ajoute que le Fils de Dieu *soutient tout par sa parole toute-puissante* ; c'est-à-dire, que comme il est le Créateur de toutes choses avec le Pere & le Saint-Esprit, il en est aussi le conservateur tout-puissant.

Interprétation Socinienne qu'il donne à ces paroles, *Cum sit splendor gloria, &c.* Injure qu'il fait à cette occasion à l'Eglise & aux Interprètes Catholiques.

Tous ces rayons de lumiere dans lesquels l'éternité du Fils de Dieu & sa parfaite égalité avec le Pere brillent avec tant de Majesté, ne font qu'aveugler notre Interprète, au lieu de l'éclairer. Rien de tout cela ne m'arrête, dit-il (2), *NEC OBSTAT* : & pourquoi ?

(1) Joan. XIV. 9.

(2) Berr. Ibid. pag. 115. & 116. Nec obstat, quod.... Filius Dei, de quo sermo est, dicatur splen-

C'est qu'au même verset il est dit que le Fils de Dieu *a expié nos péchés , qu'il est assis dans le ciel à la droite de la Divine Majesté ;* & que ces caractères ne peuvent convenir au Verbe éternel , mais seulement à l'humanité de Jesus-Christ.

N'entendrons-nous donc jamais sortir de cette bouche impure qu'un langage Nestorien & Socinien ? Ce Jésuite feroit-il blessé de voir des caractères de Divinité & des caractères d'humanité attribués à Jesus-Christ dans un même verset , s'il croyoit sincèrement que Jesus-Christ étant Dieu & homme tout ensemble , réunit dans l'unité de sa Personne tous les attributs Divins , & tout ce qui est propre à l'humanité ? Il ne peut croire que l'Apôtre ait dit tout à la fois du Verbe éternel , qu'il *est la splendeur de la Gloire du Pere , l'empreinte & la vive expression de sa substance , le Créateur & le conservateur*

ador gloriæ & figura substantiæ ejus [Dei] continens omnia verbo virtutis suæ , purgationem peccatorum faciens , sedens ad dexteram Majestatis in excelsis . Facere enim purgationem peccatorum , & ad dexteram Majestatis sedere in excelsis , adeo non convenit directè & in recto secundæ personæ Divinæ , quatenus est ab æterno Filius , ut proprium sit humanitatis Christi.

tout-puissant de toutes choses ; & que néanmoins il a expié nos péchés en mourant sur la croix. He ! N'est-ce pas là , N. C. F. , ce qui fait votre plus solide consolation , ce qui anime votre espérance , ce qui embrase votre charité , ce qui vous pénètre de reconnaissance. Quelle confiance auriez-vous dans le sang de Jesus-Christ répandu pour nous , si vous ne considériez Jesus-Christ que comme un fils de Dieu fait dans le tems ? L'immobilité de votre espérance n'est-elle pas appuyée sur ce que Jesus-Christ , qui s'est chargé d'acquitter nos dettes & de satisfaire pour nous à la Divine Justice , est le Fils de Dieu coéternel , & consubstantiel au Pere ; sur ce que ce Médiateur tout-puissant , qui en tant qu'homme a intercédé & intercède sans cesse pour nous auprès de son Pere , est un même Dieu avec son Pere , & exauce lui-même en tant que Dieu , les prières qu'il fait en tant qu'homme (1) ? N'est-ce pas sur ce

(1) *S. August. serm. 217. num. 1. Dominus Christus qui nos exaudit cum Patre , orare pro nobis dignatus est Patrem. . . . Est enim Christus homo & Deus. Orat ut homo ; dat quod orat , ut Deus,*

dogme si consolant , que saint Paul , dans la suite de la même Epître , fonde la solidité & la fermeté de l'Espérance Chrétienne , quand il dit (1) : *Ayant donc un si grand Pontife , qui est entré dans le sanctuaire du Ciel , Jésus le Fils de Dieu , demeurons fermes dans la Profession d'une Foi si salutaire. . . . Allons-nous présenter avec confiance devant le Trône de la Grace , pour y recevoir miséricorde , pour y trouver grace & secours dans tous nos besoins ?*

Les FF. Hardouin (2) & Berruyer craignent (tant leur délicatesse est grande) que ce ne soit pas parler assez dignement du Verbe éternel , que de l'appeller la *splendeur de la Gloire de Dieu* ,

(1) Hebr. IV. 14. & 16.

(2) *Hard. in Epist. ad Hebr. cap. 1. adnot. ad v. 3. pag. 648. col. 1.* Nec figura perfectio de Verbi personâ dici potest : nam omnis figura sub aspectum cadit , ut & imago , cernique potest oculis corporis : nec potest eadem persona Verbi appellari figura substantiæ Divinæ , cum sit ipsa Divina substantia. . . . Verbum igitur terminus subsistens Divinæ intellectio- nis est : figura substantiæ Divinæ non est. Sed ipsa Christi humanitas , ut nunc gloriâ fruitur , quantam maximam dare Deus decreverat rationali creaturæ ; potestate autem conveniente ei soli naturæ , quæ sit cum Verbi personâ conjuncta ; idcirco est ipsa Divinæ substantiæ , hoc est , invisibilis gloriæ , quam Deus possidet [nam substantia ibi pro possessione est] forma & imago , quam perfectissima potest sub aspectum cadere.

& l'empreinte de sa substance. Ces expressions que les Peres & les Conciles ont opposées avec tant de succès aux Ariens pour prouver l'éternité & la consubstantialité du Verbe , leur paroissent si foibles , que les plus rigides Ariens n'auroient pas de peine à s'en accommoder. Les Catholiques, dit le Fr. Berruyer (1), ne les ont entendues

(1) Berr. *ibid.* pag. 116. 117. 118. & 119. *Esse autem splendorem gloriæ , & præsertim figuram substantiæ Dei , vereor ut Apostolus ea de Verbo dixerit , quæ servato erroris sui veneno pestifero , dicere non multum detrectent rigidiores Ariani , molliores ultrò consteantur. A nobis quidem viris Catholicis , qui certò tenemus , neque Paulum ab Ecclesiæ fide dissentire , neque Ecclesiæ fidem à Pauli dictis esse alienam , voces illæ , etiam de Verbo in recto interpretatæ , ad sensum Catholicum adducuntur interpretatione benignâ , quâ in vero suo sensu non egent.*

Sed cur damus impiis unde nobis litem moveant , gratis concedentes , Paulum de Verbo differentem iis usum esse loquendi formulis , quas ipsi in eodem versantes argumento non audeamus usurpare ? Plus æquo faciles & boni , ne dicam simplices , pro confesso ponimus Apostolum hîc agere de Verbo , ut Verbum est Patris æterni Filius æternus. Atqui tamen non erat istud propositum , Paulo ad Hebræos scribenti , Epistolæ suæ argumentum. Quæ dixit hoc loco singula & omnia , si sibi constare credendus est , nec in unâ periodo continuâ simul plura commiscere , dixit de Christo , id est de humanitate Christi in Personæ unius Divinæ subsistentiâ subsistente , sive de Homine-Deo , qui *factus est* in tempore *Deo Filius secundum carnem*.... Per hunc hominem *Gloriam Dei* mortalium oculis splendescere ; per hunc , tanquam in *immagine* perfectissimâ , Dei unius & veri , qui eum *sibi filium fecerat* , naturam , attri-

du Verbe , qu'en donnant aux paroles de l'Apôtre une interprétation benigne , dans la vue de les accorder avec la Foi de l'Eglise , mais qui n'est pas leur véritable sens. « Pourquoi, ajoutet-il , donnons-nous matière aux Hérétiques de nous faire un procès , en leur accordant que l'Apôtre , parlant du Verbe , s'est servi d'expressions que nous n'oserions nous-mêmes employer ? Nous sommes trop faibles & trop bons , pour ne pas dire trop simples , d'avouer que saint Paul parle ici du Verbe , seconde Personne de la Trinité. Ce n'est pas là ce qu'il s'est proposé dans son Epître aux

buta , substantiam innotescere contendebat. Eo sensu Jesum Christum.... Paulus dicit esse *Gloria Dei splendorem , ejus substantia figuram , portantem omnia verbo virtutis sua*.... Divinitatem Jesu Christi , non Verbi Divinitatem probare instituerat . . . de Jesu Christo verè Deo , de vero Dei Filio perpetuus sermo est , & unica , ut quidem nobis videtur , prope modum institutio.

Et 3. part. tom. 4. pag. 229. C'est-là [au plus haut des Cieux , à la droite de la Majesté de Dieu] qu'environné de lumière , il est devenu par la splendeur dont brille son humanité glorieuse , l'image de la Divinité de son Pere , qui est aussi la sienne. C'est-là qu'investi de l'autorité du gouvernement dûe à la dignité de sa personne , & au prix infini de son sacrifice , il soutient tout par la puissance de sa parole , c'est-à-dire qu'il est le principe & le centre du commerce de Religion que nous avons avec Dieu.

» Hébreux. Tout ce qu'il y dit , sans
» en rien excepter , a pour objet uni-
» que Jesus-Christ, c'est-à-dire son
» humanité , ou l'Homme-Dieu , qui
» a été fait dans le tems Fils de Dieu
» selon la chair ; à moins que nous ne
» voulions que son discours n'ait ni
» suite ni liaison , & qu'il confonde
» dans la même période ce qui con-
» vient au Verbe , & ce qui convient
» à l'Homme - Dieu. . . . En un mot ,
» c'est la Divinité de Jesus - Christ &
» non la Divinité du Verbe , que saint
» Paul a entrepris de prouver. » D'où
ce Jésuite conclut , que ce n'est pas du
Verbe , mais de Jesus-Christ homme ,
& de son humanité seule faite dans le
tems fils de Dieu , qu'il faut entendre
toute cette Epître. Ainsi , selon lui ,
c'est l'humanité de Jesus - Christ qui
est la splendeur de la gloire de Dieu ,
parce qu'elle la fait éclater aux yeux
des mortels ; c'est elle qui est la par-
faite image de la Divinité , par la gloire
dont elle brille ; c'est elle qui soutient
tout par sa parole toute-puissante , par-
cequ'elle est le principe & le centre du
commerce de Religion que les hommes
ont avec Dieu.

Avez-vous pu entendre tranquillement ce long commentaire ? Pour nous , nous n'avons pu le lire ni le rapporter sans frémir.

Quel nouveau genre de scrupule ! Ces Religieux apprehenderoient de n'avoir pas une idée assez digne du Verbe de Dieu , s'ils croyoient avec toute l'Eglise Catholique , que c'est lui que saint Paul appelle la *splendeur de la Gloire* , l'*empreinte & la parfaite image de la substance* , ou , comme porte le Grec , de la subsistence & de l'*hypostase de Dieu le Pere* ! Ignorent-ils donc que les Auteurs sacrés n'emploient ces expressions figurées & ces sortes de comparaisons empruntées des choses sensibles , que parceque les langues humaines n'ont pas de termes capables d'exprimer l'infinie perfection du Verbe , ou du Fils de Dieu ? De-là vient , dit saint Thomas (1) , que pour marquer qu'il est coéternel au Pere , on l'appelle la *splendeur de sa gloire* ; & que pour faire comprendre qu'il lui est parfaitement semblable , on l'appelle son *image* , ou son *em-*

(1) S. Thom. part. 1. quæst. 34. art. 2. ad. 3.

preinte. C'est sous ces mêmes symboles que le Verbe de Dieu, cette Sagesse éternelle *sortie de la bouche du Très-Haut avant la production d'aucune créature*, nous est annoncée dans l'Ancien Testament. Il y est appelé *l'émanation très-pure de la clarté du Tout-Puissant, la splendeur de la lumière éternelle, le miroir sans tache de la Majesté de Dieu, & la parfaite image de sa bonté* (1). Est-il étonnant que le Saint-Esprit qui s'est exprimé ainsi par la bouche du Sage, se serve des mêmes idées & des mêmes expressions par l'organe de saint Paul ?

Ne prenons pas ici le change : ce qui déplaît à nos deux Jésuites dans l'interprétation des Docteurs Catholiques, ce n'est pas qu'elle ne donne pas une assez haute idée du Verbe de Dieu ; c'est qu'elle prouve invinciblement deux vérités de foi qu'ils s'efforcent d'anéantir : sçavoir, que le Verbe est une Personne Divine réellement distinguée du Pere, & que Jesus-

(1) *Sapient. VII. 25. & 26. Emanatio quædam est claritatis omnipotentis Dei sincera candor est enim lucis æternæ & speculum sine maculâ Dei Majestatis, & imago bonitatis illius.*

Christ est la Personne même du Verbe fait homme. Dans leur idée , Jesus-Christ est un pur homme que Dieu a fait son fils dans le tems. Tout ce qui l'annonce comme le Fils éternel de Dieu , les choque & les révolte. C'est ainsi , par exemple , que quand saint Paul dit dans un autre endroit , que Jesus-Christ est la force & la sagesse de Dieu : *Christum Dei virtutem & Dei sapientiam* (1) ; ces Interprètes , fermans toujours les yeux à la lumière , ne voient encore dans des expressions si sublimes , que l'humanité de Jesus-Christ , par qui , disent-ils , Dieu manifeste aux hommes sa puissance & sa sagesse (2) ; ou , *en qui sont rassemblés tous les trésors de la sagesse , & les merveilles de la puissance de Dieu* (3).

Il ne faut pas laisser sans réponse une objection du Fr. Hardouin qui pourroit embarrasser les simples. « Le » Verbe , dit-il , étant la substance » même Divine , saint Paul n'a pas pu » dire qu'il en est le caractère ou l'em-

(1) 1. Cor. I. 24.

(2) *Hard. paraphr. in hunc vers. pag. 489. col. 1.*
Christum , per quem Deus virtutem & sapientiam suam hominibus manifestat.

(3) Berr. 3. part. tom, 2. pag. 178.

» preinte. » Cette difficulté dans le fond n'a aucune solidité. Les Théologiens lui répondront , qu'il est vrai que le Verbe , considéré comme étant un même Dieu avec le Pere & le Saint-Esprit , n'est pas l'image & l'empreinte de la substance Divine ; mais qu'en le considérant comme la seconde Personne de la Trinité , comme distingué du Pere , comme *engendré par le Pere , comme vrai Dieu de vrai Dieu* , il est l'image & la parfaite ressemblance de la Personne ou *de l'hypostase* du Pere , (comme porte le Grec) & de l'essence même Divine , en tant qu'elle subsiste dans la Personne du Pere (1). C'en est assez pour renverser ces petits raisonnemens de l'esprit humain. Revenons maintenant à l'étrange discours du Fr. Berruyer.

Les Saints Peres , les Théologiens , les Interprètes , en un mot , toute l'Eglise , d'un consentement très-unanime , a toujours cru que saint Paul dans l'Epître aux Hébreux , considère Jesus Christ comme le Fils éternel de Dieu qui s'est fait homme pour deve-

(1) On peut voir Estius & Cornelius à *Lapide* sur cet endroit.

nir notre Pontife , notre Victime & notre Médiateur. Le Fr. Berruyer est forcé d'en convenir ; mais il entreprend de réformer sur ce point le jugement de l'Eglise universelle. A l'en croire , on s'y est mal pris jusqu'ici pour réfuter les Ariens & les autres ennemis de la Divinité de Jesus-Christ. On a mal-à-propos supposé que saint Paul représente Jesus-Christ comme le Fils éternel de Dieu , au lieu , dit-il , qu'il ne le représente que comme un homme que Dieu dans le tems a fait son Fils : c'est-à-dire que les Athanases , les Hilaires , les Basiles , les Ambroises , les Gregoires de Nazianze , les Chrysoftomes , les Augustins , les Fulgences , & tant d'autres grands hommes , qui ont écrit autrefois avec autant de science que de zele pour la défense de la Foi Catholique ; que de même , tout ce qu'il y a eu dans ces derniers tems de sçavans Théologiens qui ont réfuté les Sociniens , n'y ont rien entendu les uns & les autres , n'ont été que de bonnes gens , beaucoup trop simples & trop faciles , *plus æquo faciles & boni , ne dicam simplices ;* & que loin de fermer la bouche aux

hérétiques , ils n'ont fait que leur donner prise.

Quelle route voudroit-il donc qu'ils eussent prise ? La voici. Il falloit , selon lui , avouer aux Ariens que le Fils de Dieu , annoncé par saint Paul & par les autres Apôtres , n'a pas toujours existé ; qu'il a été fait le Fils de Dieu dans le tems ; que sa Divinité n'a rien de commun avec la Divinité du Verbe : c'est-à-dire que pour ôter aux Ariens tout sujet de dispute , il falloit penser comme eux , & leur accorder tout ce qu'ils demandoient.

Il en est de même des combats actuels de l'Eglise Catholique contre les Sociniens. Leur dire que Jesus-Christ est le Fils de Dieu engendré avant tous les siècles , qui s'est fait homme dans le tems , & que c'est en ce sens-là que l'Ecriture l'appelle le Fils de Dieu , c'est , dit-il , donner lieu à ces impies de nous faire des procès. Que ne disons - nous comme eux , que Jesus-Christ est un Fils de Dieu fait dans le tems ? Que ne leur accordons - nous que c'est ainsi qu'il faut entendre tout ce que les Livres saints contiennent ,

& dont les Catholiques se sont servi jusqu'à présent pour prouver l'éternité de Jesus-Christ & sa consubstantialité avec le Pere ? Quand saint Paul dit , par exemple , que le Fils de Dieu est *la splendeur de la Gloire de Dieu , l'empreinte & la parfaite image de sa substance* , qu'il *soutient tout par sa parole toute-puissante* ; que n'expliquons-nous ces paroles comme les Sociniens les expliquent ? Que ne disons - nous , à leur exemple , qu'elles ne signifient autre chose , sinon que l'humanité de Jesus - Christ , a fait connoître aux hommes , la gloire & les attributs de Dieu ? En un mot , que ne leur ôtons-nous tout lieu de nous faire des reproches ?

Est-ce là le langage d'un Prêtre Catholique & d'un Défenseur de nos Mystères ? Peut-on ne le pas regarder au contraire comme un piège grossièrement rendu par un Socinien déguisé , qui ne fait semblant de détester leur impiété , que pour tromper les simples , & pour livrer l'Eglise sans armes & sans défense aux sacrilèges insultes de ces Hérétiques ?

Est-il croyable, nous dit le Fr. Berruyer (1), que saint Paul dans la même phrase ait dit *du même sujet*, de la même personne, deux choses aussi disparates, que celles-ci : *Dieu l'a établi héritier de toutes choses ; & , par lui il a fait même les siècles ?* Car on ne peut pas dire du Verbe éternel que Dieu l'a établi héritier de toutes choses, puisque toutes choses appartiennent au Verbe essentiellement & par nature. Ce n'est donc pas non plus du Verbe que saint Paul dit, que *par lui Dieu a fait les siècles* ; mais il faut chercher à ces paroles un autre sens qui convienne à l'humanité de Jésus-Christ, & d'où il ne résulte pas que le Fils de Dieu soit le créateur de toutes choses (*).

Objection
Nestorienne
du Fr. B.

(1) Berr. 2. part. tom. 8. pag. 119. & 120. Quod autem dixit Paulus de Christo Filio Dei, *per quem fecit & sæcula*, dixit & de eodem, *Quem constituit hæredem universorum*. An verò credendus est Apostolus duobus ejusdem periodi membris, objecta duo diversa, æque in recto spectata, sub eodem nomine supponere ? Verbum enim Patris æterni Filium æternum, non constituit Deus hæredem universorum, cujus ab æterno erant universa, non hæreditatis titulo, sed essentiali & in naturâ suâ fundato Dominio. Non ergo de Verbo dixit Apostolus in recto, *per quem fecit & sæcula*. Melius credo, has voces ex Apostoli mente interpretatus fueris, &c.

(*) Nous parlerons ailleurs de l'Interprétation So-

Ainsi raisonnoit Nestorius : ainsi raisonnent tous les incrédules , qui insultent au mystère de l'Incarnation , sous prétexte qu'il n'est pas possible de comprendre que la Divinité & l'humanité soient unies dans la même Personne. Puisque le Fr. Berruyer ne rougit pas d'adopter leurs objections , demandons lui s'il croit que Jesus-Christ soit Dieu & homme tout ensemble. S'il ne le croit pas , il mérite tous les anathèmes de l'Eglise. S'il le croit , quelle difficulté peut-il trouver à penser que saint Paul , dans la même période , ait attribué à Jesus-Christ des caractères de Divinité & des caractères d'humanité ? Y a-t-il rien de plus distant que Dieu & l'homme ? Cependant tout ce qu'il y a de Chrétiens sur la terre , confessent tous les jours dans une seule & même phrase très-courte , que *Jesus - Christ est Dieu & homme tout ensemble*. Les Interprètes Catholiques n'attribuent donc à saint Paul que la Doctrine & le langage perpétuel & unanime de toute l'Eglise.

cinienne que le Fr. Berruyer donne à ces paroles , *Per quem fecit & secula* , & aux autres textes de l'Ecriture où le titre de Créateur est attribué à Jesus-Christ.

Dire que *Dieu a fait les siècles* par Jesus-Christ son Fils , c'est confesser que Jesus-Christ est Dieu : dire que *Dieu l'a établi héritier de toutes choses* , c'est confesser qu'il est homme : joindre ces deux choses dans une même phrase , c'est confesser que Jesus-Christ est Dieu & homme tout ensemble. Et c'est-là cependant ce que le Fr. Berriuyer prétend qu'on ne peut pas attribuer à saint Paul sans lui faire injure (*).

(*) Voyez ce qui a été dit à ce sujet , I. Section , chap. III. art. IV. tom. I. pag. 399. & suiv.



ARTICLE VII.

Réfutation de l'Interprétation Socinienne que les FF. Hardouin & Berruyer donnent à ces paroles que le Pere éternel fit entendre au Baptême & à la Transfiguration de Jesus-Christ : Celui-ci est mon Fils bien-aimé.

La distinction des Personnes Divines & la Divinité de J.C. prouvées invinciblement par ce témoignage du Pere céleste.

IL y a peu d'endroits de l'Evangile où la distinction des Personnes Divines & la Divinité de Jesus-Christ soient marquées plus sensiblement, qu'en ce qui se passa au Baptême de Jesus-Christ & à sa Transfiguration. Le Sauveur s'étant mis en priere après être sorti des eaux du Jourdain, le ciel s'ouvrit, le Saint-Esprit descendit sur lui en forme de colombe, non pour lui communiquer les dons de la grace dont son humanité sainte avoit été remplie sans mesure dès le premier instant de sa conception, mais pour lui rendre témoignage : en même-tems une voix qui venoit du ciel se fit entendre, & dit ces paroles : *Celui-ci est mon*

mon Fils bien-aimé, en qui j'ai mis toute mon affection (1). Dans saint Luc ces paroles sont adressées à Jesus-Christ même : *Vous êtes mon Fils bien-aimé : c'est en vous que j'ai mis toute mon affection* (2) ; & il est naturel de penser , pour la parfaite concorde des deux Evangélistes , qu'elles furent dites en effet , & à Jesus-Christ en seconde personne , & en troisième personne pour l'instruction de ceux qui étoient présens. Toute la Trinité , dit saint Augustin (3) , se manifesta pour lors : le Pere dans la voix , le Fils dans son humanité , le Saint-Esprit sous la forme de la colombe : Et c'est aussi par l'invocation expresse & distincte de l'adorable Trinité , que Jesus-Christ a voulu que son Baptême soit administré. On vit en ce moment s'accomplir à la lettre cette Prophétie d'Isaïe (4) , que saint Matthieu applique à Jesus-Christ : *Voici mon serviteur que j'ai*

(1) Matth. III. 16. & 17.

(2) Luc. III. 21. & 22.

(3) S. August. tract. 6. in Joan. num. 5. Apparuit ibi sancta illa & vera Trinitas , quæ nobis unus Deus est.... Pater in voce , Filius in homine , Spiritus in columbâ. In illâ Trinitate missi sunt discipuli , In nomine Patris , & Filii , & Spiritus Sancti.

(4) Is. XLII. 1.

choisi : mon bien-aimé dans lequel j'ai mis toute mon affection : je ferai reposer sur lui mon Esprit , & il annoncera la justice aux Nations (1).

Le Saint-Esprit ne se manifesta pas à la Transfiguration de Jesus-Christ comme il l'avoit fait à son Baptême ; mais le Pere éternel y rendit de nouveau sa présence sensible , & attesta la filiation éternelle de Jesus-Christ par ces paroles qui sortirent d'une nuée lumineuse : *Celui-ci est mon Fils bien-aimé , l'objet de mon affection : écoutez-le (2).*

Peut-on croire sincèrement le mystère de la Trinité & de la génération éternelle du Fils de Dieu , & nier que ce soit le Pere éternel qui a parlé dans ces deux rencontres , & qui a déclaré en présence des trois Apôtres choisis pour en être les témoins , que Jesus-Christ est son Fils unique engendré de toute éternité ? Aucun Pere , aucun Commentateur , aucun Théologien n'a hésité sur cela. Saint Pierre qui avoit

(1) *Matth. XII. 18.* Ecce puer meus quem elegi , dilectus meus in quo bene complacuit animæ meæ : ponam spiritum meum super eum , & iudicium gentibus nuntiabit.

(2) *Matth. XVII. 5. & Luc. IX. 34. & 35.*

été un des trois témoins du grand miracle de la Transfiguration, ne permet pas de penser autrement, puisqu'il dit expressément que la voix qui s'y fit entendre, étoit la voix de *Dieu le Pere*, A DEO PATRE (1).

Les FF. Hardouin & Berruyer se flattent-ils de pouvoir éluder un texte si formel, en répondant à leur ordinaire, que dans ce passage de S. Pierre, comme par-tout ailleurs, *Dieu le Pere* n'est pas le Pere éternel, mais Dieu un & véritable, subsistant en trois Personnes? Mais que répondront-ils au Commentaire du grand S. Leon?

« Le Pere, dit ce Pape (2), étoit tou-

Belle paraphrase de S. Léon sur ces paroles : *Celui-ci est mon Fils bien-aimé.*

(1) 2. *Petr. I.* 17. & 18. Accipiens enim A DEO PATRE honorem & gloriam, voce delapsâ ad eum hujuscemodi à magnificâ gloriâ : Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi complacui; ipsum audite. Et hanc vocem nos audivimus de cœlo allatam, cum essemus cum ipso in monte sancto.

(2) S. Leo *serm.* 94. de *Transfigur.* cap. 6. 7. & 8. Præsens quidem erat in Filio Pater : & in illâ Domini claritate, quam ad discipulorum temperarat aspectum, non separabatur ab unigenito genitoris essentia, sed ad commendandam proprietatem utriusque Personæ, sicut visui significavit Filium splendor ex corpore, sic auditui Patrem vox nuntiavit ex nube : dicente enim Patre : *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui; ipsum audite : nonne evidenter auditum est, Hic est Filius meus, cui ex me & mecum esse sine tempore est; quia nec genitor genito prior, nec genitus est genitore posterior?*

» jours présent dans le Fils , & dans
 » la circonstance même de cette gloire
 » éclatante, dont Notre Seigneur rem-
 » péra la splendeur pour s'accommo-
 » der à la foible vue de ses Disciples ,
 » l'essence du Pere n'étoit pas séparée
 » de celle de son Fils unique. Mais
 » afin d'établir la distinction & les Pro-
 » priétés de ces deux Divines Person-
 » nes ; en même-tems que les rayons
 » qui sortoient du corps de Jesus-
 » Christ , certifioient aux yeux la Ma-

Hic est Filius meus , quem à me non separat Deitas , non dividit potestas , non discernit æternitas ? Hic est Filius meus , non adoptivus sed proprius ; non aliunde creatus , sed ex me genitus ; nec de aliâ naturâ mihi factus comparabilis , sed de mea essentiâ mihi natus æqualis ? Hic est Filius meus , per quem facta sunt omnia , & sine quo factum est nihil : quia omnia quæ facio , similiter facit , & quidquid operor , inseparabiliter mecum & indifferenter operatur ? Hic est Filius meus , qui eam quam mecum habet æqualitatem , non rapinâ appetiit , nec usurpatione præsumpsit ; sed manens in formâ gloriæ meæ , ut ad reparandum genus humanum exequeretur commune consilium , usque ad formam servilem inclinavit ineffabilem Deitatem ? Hunc ergo , in quo mihi bene per omnia placeo , & cujus prædicatione manifestor , cujus humilitate clarificor , incunctanter audite ; quia ipse est veritas & vita , ipse virtus mea atque sapientia. . . . Hæc , dilectissimi , non ad illorum tantum utilitatem dicta sunt , qui ea propriis auribus audierunt , sed in illis tribus Apostolis universa Ecclesia didicit quidquid eorum & aspectus vidit , & auditus accepit. Confirmetur ergo secundum prædicationem sacratissimi Evangelii omnium fides ,

» jecté du Fils de Dieu, la voix sortie
» de la nuée annonça à l'ouïe la Ma-
» jecté du Pere. Et quel fond d'instruc-
» tion n'est pas renfermé dans ces pa-
» roles du Pere : *Celui-ci est mon Fils*
» *bien-aimé, l'objet de toute mon affec-*
» *tion : écoutez-le.* N'étoit-ce pas dire
» en d'autres termes : *Celui-ci est mon*
» *Fils*, qui naît de moi & qui est avec
» moi avant tous les tems ; parceque
» le Pere n'est pas plus ancien que le
» Fils, ni le Fils moins ancien que le
» Pere ? *Celui-ci est mon Fils*, qui a
» la même Divinité, la même puis-
» sance, la même éternité que moi ?
» *Celui-ci est mon Fils*, non par adop-
» tion, mais par nature ; non créé &
» fait de rien, mais engendré de moi ;
» non un fils qui étant d'une autre
» nature, ait été fait comparable à
» moi, mais un Fils qui étant né de
» mon essence, m'est égal par nature ?
» *Celui-ci est mon Fils*, par qui toutes
» choses ont été faites, & sans qui
» rien n'a été fait ; parceque tout ce
» que je fais, il le fait semblablement,
» & que tout ce que j'opere, il l'opere
» inseparablement, & sans aucune
» différence ? *Celui-ci est mon Fils*,

» qui ne s'est point attribué injuste-
» ment, ni approprié par usurpation
» l'égalité qu'il a avec moi ; qui sans
» quitter la nature & la gloire qui
» nous est commune à tous deux , a
» abaissé son immuable Divinité jus-
» qu'à prendre la nature & la forme
» de serviteur , afin d'exécuter pour
» la réparation du genre humain le
» dessein que nous avions formé con-
» jointement ? » (Que ceux qui osent
prétendre que le Verbe éternel ne s'est
point abaissé en s'incarnant , ouvrent
ici les yeux , qu'ils voient leur égare-
ment , & qu'ils rendent hommage à
la vérité.) « Ecoutez-donc sans cesse
» ce Fils unique en qui seul je me
» complais , dont la prédication fait
» connoître ma Majesté & ma pater-
» nité ; dont les abaissemens me glo-
» rifient. Ecoutez-le , parcequ'il est la
» vérité & la vie , parcequ'il est ma
» puissance & ma sagesse.... Paroles
» adorables , qui n'ont pas été dites
» seulement pour l'utilité particulière
» de ceux qui les ont entendues de
» leurs propres oreilles , mais pour
» l'instruction de toute l'Eglise , qui
» a appris en la personne des trois

» Apôtres tout ce qu'ils ont vu de leurs
» yeux , & entendu de leurs oreilles.
» Qu'elles servent donc à affermir la
» foi de tous les Chrétiens , & à les
» attacher de plus en plus aux vérités
» saintes de l'Évangile. »

Il faut bien que la foi de saint Leon ne soit pas celle des FF. Hardouin & Berruyer , puisque dans ces textes Divins , où ce grand Pape & la Tradition ont toujours vû une preuve manifeste de la Trinité , de la distinction des Personnes Divines , & de la filiation éternelle de Jesus-Christ ; ces Religieux , à l'imitation des Sociniens , ne veulent reconnoître qu'une prétendue déclaration de Dieu considéré dans l'unité de sa Nature , & devenu dans le tems le Pere d'un Fils qu'il s'est fait. Le Fr. Berruyer ne craint pas même de donner pour un principe d'où dépend l'intelligence des Livres saints , que par-tout où Dieu déclare que Jesus-Christ est *son Fils bien-aimé en qui il se complait* , ce n'est pas le Pere éternel qui parle , & qui témoigne l'amour infini qu'il a pour son Fils , éternel comme lui ; mais Dieu considéré dans l'unité de sa Nature , qui témoigne son

Interprétation Socinienne que le Fr. B. donne à ces paroles.

affection pour Jesus-Christ homme qu'il a fait son Fils dans le tems (1). Principe erroné, qu'il n'appuie d'aucune autorité, ni d'aucun genre de preuve.

C'est sur ce plan que le Fr. Berruyer s'exprime dans son *Histoire du Peuple de Dieu*. Quand il parle de la *voix céleste qui sortit de la nuée* à la Transfiguration de Jesus-Christ : *C'étoit*, dit-il (2), *la voix* (non du Pere éternel, mais) *de Dieu qui disoit aux trois Apôtres, c'est-là mon Fils bien-aimé, en qui je trouve toutes mes délices : écoutez-le avec la soumission & la docilité qu'a droit d'attendre de vous le Maître que je donne à l'univers*. De même lorsqu'il raconte ce qui se passa après le Baptême de Jesus Christ, (& dont il prétend contre le sentiment commun des Peres & des Interprètes, que Jesus-Christ seul fut témoin, sans que le

(1) Berr. 2. part. tom. 8. pag. 93. Cum Deus Jesum Christum appellat *Filium suum dilectum*, in quo sibi complacet; & jubet eum ab hominibus audiri: dilectio illa & complacentia Dei sunt unius & veri, in tribus personis subsistentis, erga hominem Jesum factum sibi, in tempore, verum naturalemque Filium; non Dei, ut prima est in Divinis persona, erga Verbum quod ab æterno producit.

(2) Ibid. tom. 3. liv. 7. pag. 285.

peuple qui étoit présent , ni saint Jean-Baptiste lui-même aient rien vû , ni rien entendu) il dit à la vérité que *la voix qui se fit entendre sortit du sein du Pere , qui habite au plus haut des cieux ;* mais ne vous y laissez pas surprendre. Par le Pere , il n'entend pas , comme toute l'Eglise Catholique , le Pere éternel ; mais Dieu un , subsistant en trois Personnes , & devenu , selon lui , le Pere de l'humanité de Jesus-Christ ; c'est pourquoi il ajoute aussi-tôt , que *l'humanité sainte unie hypostatiquement au Verbe de Dieu , goûta avec reconnaissance la déclaration de Dieu* (1). Ce n'est donc pas sur le Verbe fait chair , mais sur *l'humanité* seule de Jesus-Christ que la déclaration de Dieu tomba directement : c'est l'humanité qui la *goûta avec reconnaissance*. Le Pere qui fit alors entendre sa voix , n'est donc pas le Pere éternel du Fils de Dieu fait homme , mais Dieu un , Pere de l'humanité de Jesus-Christ. Qu'importe à ce Jésuite que son explication contredise la Tradition unanime de tous les siècles : il a pour lui un Wol-

(1) Ibid. tom. 2. liv. 3. pag. 165.

zogue , un Crellius , & tous les autres Sociniens , qui ne regardant Jesus-Christ que comme un pur homme , donnent la même explication à ces paroles de l'Evangile (1).

Usage que
Cassien a fait
de ces paroles
contre l'héré-
sie de Nesto-
rius.

Cassien a confondu d'avance les uns & les autres en la personne de Nestorius. « Hérétique , lui disoit-il (2) ,
» qu'avez-vous à répondre à des pa-
» roles si formelles ? Osez-vous dis-
» puter sur ce qu'elles renferment ,
» ou récuser celui qui les a proférées ?
» Ces paroles sont si claires , qu'elles
» n'ont pas besoin de commentaire ;
» & l'autorité de Dieu le Pere qui les
» a dites , est au-dessus de tout. Serez-
» vous assez impudent , ou assez sacri-
» lege , pour prétendre qu'il ne faut pas
» s'en rapporter à Dieu le Pere ren-

(1) On peut voir Woltzogenius , Crellius & les autres Sociniens sur S. Matth. chap. 3. v. 16.

(2) *Cassianus* , lib. 3. de *Incarnat.* cap. 16. Quid ad hæc nunc , hæretice , ais ? dictum displicet , an persona dicentis ? nec interpretatione certè indiget intelligentia allocutionis , nec commendatione verborum dignitas alloquentis. Deus Pater est qui dixit. Evidens est quod dictum est. Numquid aut tam impudentem , aut tam sacrilegam vocem proferre poteris , ut dicas de unigenito Dei Filio nec Deo Patri esse credendum ? Tu si contradicendum his Dei Patris vocibus putas , illi necesse est à te contradici , qui cum evidentissimâ declaratione Filium suum esse ab omni mundo fecit agnosci.

„ dant lui-même témoignage de son
„ propre Fils?... Si vous croyez devoir
„ le contredire, pensez que celui que
„ vous contredites, a convaincu tout
„ l'univers, par l'autorité & par l'évi-
„ dence de son témoignage, que Jesus-
„ Christ est véritablement son Fils.

ARTICLE VIII.

*Réfutation de l'interprétation Arienne
& Socinienne que les FF. Hardouin
& Berruyer donnent à ce texte de
S. Paul, (1. Corinth. XV.) Tunc
& ipse Filius subjectus erit ei qui
subjecit sibi omnia.*

IL s'agit ici de ces paroles de la pre-
miere Epître aux Corinthiens (1):
*Alors viendra la fin, & la consumma-
tion de toutes choses; lorsque Jesus-
Christ aura remis son Royaume à Dieu*

Abus que les
Ariens & les
Sociniens
font de ce
passage, en
en concluant
que le Regne
de J.C. finira.

(1) 1. Cor. XV. 24. 25. & 28. Deinde finis, cum tradiderit regnum Deo & Patri, cum evacuaverit omnem principatum & potestatem & virtutem. Oportet autem illum regnare, donec ponat omnes inimicos ejus sub pedibus ejus.... Cum autem subjecta illi fuerint omnia, tunc & ipse Filius subjectus erit ei qui subjecit sibi omnia, ut sit Deus omnia in omnibus.

son Pere , & qu'il aura détruit toute principauté , tout empire , & toute puissance. Car il faut qu'il regne , jusqu'à ce que le Pere lui ait mis tous ses ennemis sous les pieds. . . . Après donc que toutes choses lui auront été assujetties , alors le Fils sera lui-même soumis à celui qui lui aura assujetti toutes choses , afin que Dieu soit tout en tous.

Les Ariens concluoient de ce passage que le regne de Jesus - Christ ne durera que jusqu'à la fin du monde ; qu'alors Jesus-Christ se demettant entre les mains de Dieu son Pere de l'autorité qu'il en a reçue , lui sera soumis comme le reste des élus (1). Les Saints Docteurs ont réfuté fortement ces erreurs (2). Saint Hilaire entr'autres , fait voir l'absurdité de cette conséquence ; parcequ'il s'ensuivroit d'un pareil raisonnement , que Dieu le Pere s'est défaït du droit de regner , quand il a mis toutes choses entre les mains de Jesus-Christ son Fils (3).

(1) Voyez S. Athanas. *Epist. de Synod. Arim. & Seleuc. tom. 1. pag. 897.*

(2) On peut voir en particulier S. August. *lib. de 83. qq. Quæst. 69. & saint Cyrille d'Alexandrie in Thesauro assert. 29. tom. 5. pag. 213. & seq.*

(3) S. Hilar. *lib. 11. de Trinit. num. 29. Videamus*

Les Sociniens encore plus impies que les anciens Ariens, n'ont pas manqué de renouveler la même hérésie. Selon eux, *la fin* dont saint Paul parle, est *la fin du regne du Messie*. Crellius dit nettement qu'après la résurrection & le Jugement dernier, Jesus-Christ se demettra de la souveraine puissance & de l'empire que Dieu son Pere lui a donnés, & qu'alors toute l'autorité retournera à la source d'où elle est dérivée (1). Slichtingius n'a pas osé s'exprimer aussi crûment, mais il dit la même chose en d'autres termes, en ce qu'il ne laisse point alors à Jesus-Christ d'autre regne que celui de la gloire, & du bonheur éternel qui sera

an Traditio Regni defectio sit intelligenda regnandi, ut quod tradidit Filius Patri, tradendo non teneat. Quod si quis stultæ impietatis furore contendat, fateatur necesse est Patrem, cum tradidit omnia Filio, amisisse tradendo, si tradidisse traditis egere significet.... Quod si Pater tradendo non caruit, neque Filius equidem intelligi potest his egere quæ tradidit.

(1) *Crellius in hunc locum tom. 1, Bibl. FF. Polon. pag. 331. Finis Regni Christi. . . . Hoc ergo modo Christus Regnum Deo & Patri, hoc est Deo illi qui Pater est, trader; ut nimirum summam illam potestatem ac imperium in omnia, sibi à Patre concessum deponat, & Patri jam penitus administrandum relinquat: Quod antea ipse una cum Patre, ex ipsius dono & concessu, administravit; ut eò totum redeat, unde promanaverat.*

La même er-
reur ensei-
gnée par les
FF. H. & B.

commun à tous les bienheureux (1).

Auroit-on jamais imaginé que des Prêtres & des Religieux, élevés dans le sein de l'Eglise Catholique, marcheroient sur ces traces? C'est néanmoins ce que le Fr. Hardouin fait ouvertement; & son Confrere l'a suivi, quoique d'une maniere plus cachée.

« Le regne de Jesus-Christ en tant
» qu'il est le chef de l'Eglise, dit le
» Fr. Hardouin (2), consiste à répan-
» dre, en genre de cause morale &
» méritoire, dans les Fidèles qui sont

(1) *Slichtingius in hunc locum, ibid. tom. 2. p. 81.* Quibus omnibus peractis, quid aliud restabit, quam ut Regnum tradat Deo & Patri, à quo illud ad ea perficienda acceperat. Intelligitur autem Regnum, non felicitatis & dignitatis, sed regnum supremæ in omnia potestatis.

(2) *Hard. in 1. Cor. cap. 15. paraphr. v. 24.* Deinde erit finis hujus sæculi: tunc cum Christus tradiderit sanctorum regimen divinitati, in quâ Pater prima Persona est, &c. [N'oublions pas que, selon lui, il n'y a de Paternité en Dieu que depuis l'Incarnation.] *Et adnot. ad eumdem vers.* Regnum Christi, ut est caput Ecclesiæ, in eo positum est, ut in fideles singulos, velut caput in membra instar causæ moralis, meritorie ac principalis, derivet dona, quibus beatitudinem assequi possint. Post novissimum hujus sæculi diem, cum futurus sit nihilominus, ob personæ suæ dignitatem & merita, Rex Regum in æternum & Dominus dominantium, tamen illius, quod diximus, regiminis, exercitium & usum deponet, SOLA DEINCEPS DIVINITATE OPERATURA quidquid eximium in sanctis futurum est.

» ses membres , des dons par lesquels
» ils puissent acquérir la béatitude.
» Or , après le dernier jour du monde ,
» quoique Jesus-Christ , à cause de la
» dignité de sa Personne & de ses
» mérites , doive continuer à jamais
» d'être le Roi des Rois , & le Seigneur
» des Seigneurs , *IL SE DEMETTRA*
» de l'exercice & de l'usage de cette
» Royauté ; & la Divinité seule »
(c'est-à-dire , Dieu seul à l'exclusion
de Jesus - Christ) « opérera tout ce
» qu'il y aura d'excellent dans les
» Saints. Il faut , dit-il encore , que
» Jesus-Christ assis à la droite de Dieu
» son Pere , régisse & gouverne de-là
» son Eglise , jusqu'à ce que Dieu son
» Pere ait mis sous ses pieds tous ses
» ennemis , c'est-à-dire , les Juifs &
» les Gentils incrédules. . . . Mais après
» que toutes choses lui auront été assu-
» jetties , alors le Fils , qui *MAIN-*
» *TENANT* (remarquez cette expres-
» sion ,) *A UNE PUISSANCE SUR*
» *TOUTES CHOSES ÉGALE A CELLE*
» *DE DIEU* , ayant achevé le gouver-
» nement de son Eglise , & n'ayant
» plus rien à régir en qualité de Sau-
» veur des hommes , sera lui-même ,

» en tant qu'homme , soumis à celui
 » qui lui aura assujetti toutes choses ,
 » afin qu'il n'y ait plus que Dieu seul
 » qui fasse en tous tout ce qu'ils peu-
 » vent désirer » (1) (*).

Quelle étrange doctrine ! C'est donc
 à dire que l'autorité de Jesus-Christ sur

(1) *Ibid.* paraphr. v. 25. & 28. Oportet enim verò illum sedentem ad dexteram Patris , inde Ecclesiam regere ; donec Pater ponat omnes inimicos ejus sub pedibus ejus , incredulos Judæos ac Gentiles.... Cum autem subiecta fuerint illi omnia , tunc & ipse Filius , qui NUNC æqualem Deo potestatem habet in omnia , finitâ Ecclesiæ gubernatione , NIHIL HABENS AMPLIUS QUOD ut servator hominum regat , tunc , ut homo est , & ipse subiectus erit ei , qui subjecit sibi omnia , ut sit Deus solus in omnibus omnia efficiens quæ hi possint optare.

(*) Il est aisé d'appercevoir les mêmes idées dans la paraphrase du Fr. Berruyer , 3. part. tom. 2. p. 394. & suiv. « Ce sera alors , dit-il , que Jesus-Christ » remettra à Dieu & au Pere , qui est la premiere des » trois Personnes Divines , le gouvernement des » Saints qui se seront tous sanctifiés par sa médiation » & ses mérites. .. En attendant ce jour , il faut que » le Christ déjà ressuscité & assis à la droite de son » Pere , regne & gouverne son Eglise du haut » du Ciel , jusqu'à ce que Dieu mette sous ses » pieds tous ses ennemis.... Mais quand le Pere aura » une fois soumis toutes choses , & la mort même à » son Fils , alors le Fils qui a sur toutes les cho- » ses du monde une autorité égale à celle de son Pere , » & qui verra finir par cette dernière révolution le » gouvernement & les soins qu'il devoit à son Egli- » se , tandis qu'elle étoit encore militante sur la ter- » re , sera soumis à celui qui lui a soumis toutes » choses , afin que Dieu seul opere dans chacun des » membres glorifiés de son Fils , ce qui doit faire » désormais leur félicité & leur gloire. »

son Eglise , n'aura qu'un tems ; & qu'à la fin des siècles , lorsque l'Eglise toute entiere sera dans la gloire , *Finitâ Ecclesiæ Gubernatione* ; Jesus-Christ n'aura plus que le nom & le vain titre de Roi , en considération de la dignité & des mérites de sa Personne , mais sans Royauté effective , sans autorité , sans exercice , sans influence dans les Saints , dont apparemment il ne sera plus le chef , & qui ne seront plus ses membres , ou qui seront des membres indépendans d'un chef , qui ne leur communiquera , ni en genre de cause physique , ni en genre de cause morale , la vie éternelle & tous les biens dont ils jouiront. Envain donc Jesus-Christ porte-t-il écrit sur son vêtement & sur sa cuisse (1) , c'est-à-dire , sur son humanité sainte : *Le Roi des Rois & le Seigneur des Seigneurs* ; il ne sera plus alors & durant toute l'éternité , qu'un Roi sans royauté , denué de tout pouvoir : *Regiminis exercitium & usum deponet* : il n'aura plus rien à régir , *nihil habens amplius quod regat* ; il n'aura plus de part au gouvernement

(1) Apocal. XIX. 16.

de la sainte Cité & de la Jérusalem céleste : Dieu seul agira désormais , à l'exclusion de !Jésus-Christ , qui sera dans une éternelle inaction : *Solâ deinceps Divinitate operaturâ*. Toutes choses n'auront donc été soumises & assujetties au Fils de Dieu , que pour qu'il cesse d'en être le Roi & d'en avoir l'empire. Il n'entrera dans la parfaite possession de son regne par la défaite complète de tous ses ennemis & de la mort même , qui *sera détruite la dernière* par la résurrection générale (1) , que pour se dépouiller de l'autorité & du droit de regner.

Fortement
réfutée par M.
Bossuet dans
Richard Si-
mon.

Il s'en faut bien que Richard Simon n'en eût tant dit ; & cependant avec quelle force M. Bossuet se crut-il obligé de venger l'éternité du regne de Jésus-Christ , & la foi de l'Eglise ? " Est-ce
" donc , disoit ce grand homme (2) ,
" que Jésus-Christ cessera d'être Mes-
" sie , ou Roi , ou Pontife , ou Mé-
" diateur ? Ce Mystère n'est connu
" que des Sociniens , qui tous unani-

(1) 1. Cor. XV. 26.

(2) Instruât. sur la Version du N. T. de Trevoux ;
Remarques générales. Nombr. 17. & 19. tom. 2.
pag. 309. & 310.

» mement décident avec Grotius , que
» *la fin* , dont parle saint Paul , c'est
» la fin du regne du Messie.... Mais
» si Jesus-Christ est Dieu , comment
» peut-on imaginer la fin de son regne ;
» & la Divinité qui lui est unie à ja-
» mais , peut-elle ne le pas faire éter-
» nellement regner , même selon sa
» nature humaine ? Ainsi que les
» Sociniens , qui ne croient pas que
» Jesus-Christ soit Dieu & homme ,
» & Grotius , qui en tant d'endroits
» affoiblit cette idée , disent qu'on
» verra la fin de son regne : mais un
» Prêtre (disons , des Prêtres & des
» Religieux) qui font profession d'être
» Catholiques , comment ont-ils pu
» se laisser éblouir de ces vains raison-
» nemens ? N'est-il pas plus digne
» de Dieu & de Jesus-Christ , de dire
» avec l'Eglise , que le Royaume de
» Jesus-Christ c'est son Eglise ; qu'après
» qu'il l'a recueillie de toute la terre
» & pendant la suite des siècles ; à la
» fin du monde , il la remet ainsi ra-
» massée & composée de tous ses
» membres qui sont ses élus , pour être
» à jamais le peuple saint , & la cité
» rachetée , où Dieu sera glorifié ,

» mais toujours en J-esus-Christ & par
 » J-esus-Christ ? C'est ainsi qu'il rend
 » à son Pere ceux que son Pere lui
 » avoit donnés : ce qui fera la fin de
 » toutes choses , non par une pompe
 » humaine & une espèce de cérémo-
 » nie , mais par la consommation de
 » l'œuvre de Dieu dans ses Saints. Il
 » ne s'agit pas ici , » ajouterons-nous
 avec ce sçavant Prélat , « d'expliquer
 » à fond cette belle Théologie , mais
 » de faire honte , s'il se peut , à ces
 » auteurs, d'avoir préféré les idées des
 » Sociniens à ces excellentes vérités. »

Eternité du
 Regne de J.C.

L'Ange Gabriel , en annonçant à Marie le mystère de l'Incarnation , lui déclare que le *Fils de Dieu* dont elle va devenir la Mere , *regnera éternellement dans la Maison de Jacob , & que son regne n'aura point de fin* (1). Il ne dit pas que J-esus-Christ aura éternellement le nom & le titre de Roi , mais qu'il exercera éternellement l'autorité & la puissance royale : *Regnabit in æternum , & regni ejus non erit finis* : Vérité si capitale , qu'elle est un des articles distinctement exprimés dans

(1) Luc. I. 32. & 33.

le Symbole de Nicée : *CUJUS REGNI
NON ERIT FINIS.*

Quand donc saint Paul dit qu'il faut que Jesus-Christ regne jusqu'à ce que Dieu lui mette sous les pieds tous ses ennemis , à Dieu ne plaise que nous pensions que le parfait triomphe de Jesus Christ sera la fin de son regne. Disons au contraire avec Theophylacte , Œcumenius , S. Thomas , & tous les autres interprètes , que s'il faut que dès à présent Jesus-Christ jouisse de la royauté , & qu'il l'exerce avant même que tous ses ennemis lui soient assujettis ; à plus forte raison regnera-t-il après qu'il aura vaincu tout ce qui s'oppose à lui. C'est ce que le même Apôtre exprime ailleurs en ces termes (1) : *Jesus - Christ est assis pour toujours , IN SEMPITERNUM , à la droite de Dieu , en attendant que tous ses ennemis soient réduits à lui servir de marche-pied : ce qui signifie que , maintenant même , malgré les efforts des impies , Jesus Christ regne à la droite de Dieu son Pere : mais que*

(1) *Hebr. X. 12. & 13. In sempiternum sedet in dexterâ Dei ; de cætero expectans donec ponantur inimici ejus scabellum pedum ejus.*

son regne n'aura son entière consommation qu'à la fin du monde, lorsque tout ce qui s'oppose au salut & à la gloire des Elus, sera détruit. Jusqu'à la fin des siècles, l'exercice de l'autorité royale de Jesus-Christ consistera à combattre & à vaincre spirituellement : alors il consistera à triompher dans la paix, & à faire triompher avec lui tous les Saints qui sont ses membres.

En quel sens
saint Paul dit
que le Fils lui-
même sera
soumis à Dieu
le Pere.

Le Fr. Berruyer s'égare donc visiblement, lorsqu'il soutient que le *Fils de Dieu*, dont saint Paul dit qu'il sera lui-même soumis à Dieu le Pere qui lui aura assujetti toutes choses, ne peut pas être le Verbe éternel, mais Jesus-Christ homme fait dans le tems Fils de Dieu (1). Ce langage est

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 121. & 122.* Sedulo advertendum est, quo sensu dicatur hic ab Apostolo, Jesus Christus *Dei Filius* : Filius scilicet Dei & Patris, cui Filius ipse subjectus erit, postquam ei omnia subjecerit Deus & Pater. Vide quomodo hic in recto interpreteris Deum Patrem ut primam in Divinis Personam, & Verbum, secundam Personam, ab æterno Filium Patris, non potius & certissime intelligas, Deum unum & verum in tribus Personis subsistentem, qui erit ipse omnia in omnibus ; & Jesum Christum, qui, secundum sanctissimam suam humanitatem Divinæ unius Personæ subsistentiâ completam, factus est Deo uni & vero, in tribus Personis

grossièrement Nestorien , par la distinction totale qu'il met entre Jesus-Christ & le Verbe. Est-il donc plus indigne du Verbe incarné d'être soumis au Pere selon l'humanité qu'il a prise , que de s'être fait homme , d'être né d'une femme , de s'être assujetti à la loi , de s'être humilié , de s'être rendu obéissant jusqu'à la mort de la croix dans cette même humanité ?

Quel est donc le sens de ces paroles : *Alors le Fils sera lui-même soumis à celui qui lui aura soumis toutes choses , afin que Dieu soit tout en tous ;* sinon que Jesus-Christ en tant qu'homme se rapportera lui-même , & avec lui tous ses membres rachetés & sanctifiés par son sang , à la gloire de Dieu son Pere ; & que même en tant que Fils de Dieu , quoique parfaitement égal & consubstantiel au Pere , il s'y rapportera comme au principe de qui il procède , & de qui il reçoit tout ce qu'il est ? C'est de cette maniere ineffable , que dans le ciel , lorsque tous les élus seront réunis à Jesus-Christ

subsistenti , Filius , qui tunc & ipse Filius subiectus erit ei. [Deo Patri suo]

leur chef , tout sera consommé dans l'unité , & que *Dieu sera toutes choses en tous.*

C'est ce qui fait encore dire à saint Paul dans un autre endroit : *Tout est à vous : & vous , vous êtes à Jesus-Christ : & Jesus-Christ est à Dieu son Pere (1).* Tout se termine à Dieu comme à la premiere cause & à la fin derniere de toutes choses ; & en se terminant à Dieu , tout se termine au Pere comme au principe des deux autres Personnes. Mais ce sera sur-tout à la fin des siècles , que le rapport de toutes choses à Dieu le Pere , paroîtra dans sa perfection , lorsque Dieu seul sera *glorifié dans l'assemblée des Saints (2).* Aussi est-ce cette éternelle consommation de toutes choses en Dieu le Pere , qui est l'objet de la prière que Jesus-Christ fit immédiatement avant sa passion : *Mon Pere , dit-il (3) , ce que je vous demande ,*

(1) 1. Cor. III. 22. & 23. Omnia vestra sunt : vos autem Christi : Christus autem Dei.

(2) Ps. LXXXVIII. 8.

(3) Joan. XVII. 21. & 23. Ut omnes unum sint, sicut tu, Pater, in me, & ego in te, ut & ipsi in nobis unum sint.... Ego in eis & tu in me : ut sint consummati in unum.

c'est que tous ceux que vous m'avez donnés, soient en nous une même chose, comme vous, mon Pere, êtes en moi, & que je suis en vous.... Je suis en eux, & vous êtes en moi, afin qu'ils soient tous consommés dans l'unité.

Voilà ce que saint Paul a voulu marquer, quand il dit qu'après la fin des siècles, le Fils lui-même sera soumis à celui qui lui aura soumis toutes choses, afin que Dieu soit toutes choses en tous. En prendre occasion de soutenir que le Fils de Dieu n'est pas le Verbe éternel, mais Jesus-Christ considéré selon son humanité, c'est rompre le lien sacré & indissoluble, qui de toute éternité unit le Fils au Pere, & qui par ce même Fils lui unira éternellement tous les élus qui lui ont été donnés par le Pere.



ARTICLE IX.

Réfutation de l'explication Arienne & Socinienne que le Fr. Berruyer donne à ces Paroles de Jesus-Christ, (Marc. XIII.) Neque Angeli in cœlo , neque FILIUS , nisi Pater.

Le Fr. B. prétend que J. C. comme Fils de Dieu & comme Messie ignoroit le jour du jugement.

LE Fr. Berruyer est encore ici l'écho des Ariens & des Sociniens. Car tout ce que ces Hérétiques ont objecté, ou objectent , c'est ce qui lui sert de preuve.

Jesus-Christ parlant de la fin du monde & du dernier jugement , dit que personne n'en sçait le jour ni l'heure , pas même les *Anges du ciel , ni le Fils , mais le Pere seul , NEQUE FILIUS , NISI SOLUS PATER*. De là le Fr. Berruyer conclut que le *Fils de Dieu* n'est pas le Verbe éternel , mais l'humanité de Jesus-Christ. Entendons-le proposer lui-même son Commentaire.

« Si par le *Pere* , dit-il (1) , on en-

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 147. & 148.* Si per
tò [*Pater*] intelligatur prima Persona , non verò

„tend la premiere des trois Personnes
„Divines, & non pas Dieu un sub-
„sistant en trois Personnes, *A QUI*
„*JESUS-CHRIST A ÉTÉ FAIT FILS*
„*DANS LE TEMS* ; la proposition
„de Jesus - Christ n'est susceptible
„d'aucun sens vrai & légitime. Car,
„en quelque supposition que ce soit,
„le Pere ne connoît rien qui soit in-

unus in tribus Personis Deus, cui Jesus Christus factus est in tempore Filius, propositio Evangelistæ verificari in legitimâ acceptione omnino non potest : nihil enim, & in nullâ suppositione, quod notum est Patri, ignotum esse potest Verbo aut Spiritui Sancto..... Quod autem dicitur à Marco, XIII. 32. *Neque Angeli in cælo, neque Filius, sed solus Pater;* hoc verò sententiam nostram multum adjuvat. Neque enim per τὸ [*neque Filius*] intelligere Evangelista potuit in recto Personam Verbi, sed Jesum Christum ut *factus est* in tempore *Deo* uni & vero Filius *secundum carnem*. Jesus Christus, ut Deus est & Verbum, imò ut homo comprehensor, & Filius Dei, cui, pro suæ dignitate Personæ, omnia sunt à Patre donata, diem & horam, de quibus interrogabatur, non ignorabat : sed per scientiam infusam, quam, UT FILIUS DEI ET MESSIAS acceperat, in ordine ad vices implendas Apostoli & Ministri Circumcisionis, Rom. XV. 8. & Hebr. III. 1., scientiam nimirum creatam, & pro suo fine determinatam ; dies illa & hora non erat ei cognita.

Défense contre le Projet d'Instr. Past. pag. 58. & 59. Jesus-Christ en tant qu'homme envoyé de Dieu pour sauver les hommes, sous ce rapport de Médiateur, & en vertu de la science qu'il avoit reçue pour exercer cette auguste fonction, ne sçavoit pas le jour du jugement, quoiqu'il le sçût par les connoissances dues à l'union hypostatique, & attachées à la vision béatifique.

» connu au Verbe , ou au Saint-Es-
» prit. Ce qui est dit dans saint Marc ,
» que *ni les Anges du ciel , ni le Fils ,*
» *mais le Pere seul , connoît ce jour &*
» *cette heure* , confirme puissamment
» ce que je soutiens. Car par ces mots ,
» *ni le Fils*, l'Evangeliste n'a pu enten-
» dre directement le Verbe , mais
» Jesus-Christ en tant que dans le tems
» *il a été fait selon la chair Fils à Dieu*
» un & véritable. » Voici donc de
» quelle maniere il explique la parole
» du Sauveur. « Si l'on considere Jesus-
» Christ comme Dieu & Verbe , &
» même comme un homme qui jouis-
» soit de la vision intuitive , & *COM-*
» *ME LE FILS DE DIEU* , à qui , à
» cause de la dignité de sa personne ,
» Dieu son Pere a donné toutes cho-
» ses ; sous ces rapports il n'ignoroit
» ni le jour ni l'heure sur lesquels ses
» Disciples l'interrogeoient ; mais par
» la science infuse qu'il avoit reçue
» *COMME FILS DE DIEU ET COM-*
» *ME MESSIE* , pour remplir les fonc-
» tions d'Apôtre & de Ministre des
» Juifs circoncis , science créée & bor-
» née relativement à sa fin ; ce jour
» & cette heure ne lui étoient pas
» connus. »

Peut-on d'abord n'être pas frappé de la contradiction palpable qui se trouve dans ces paroles ? Le Fr. Ber-
ruyer y dit tout à la fois , & que Je-
sus-Christ *COMME FILS DE DIEU* ,
ut Filius Dei , n'ignoroit pas le jour
du jugement ; & que par la science
qu'il avoit reçue *COMME FILS DE*
DIEU , *ut Filius Dei* , il ne le con-
noissoit pas. Un auteur qui se contre-
dit si grossièrement dans la même pé-
riode , s'entend-il lui-même ? Mais
portons nos regards sur le fond de sa
doctrine.

S'il disoit que , *neque Filius* , ne
doit pas s'entendre de Jesus-Christ
selon sa Nature Divine , mais selon sa
nature humaine , (sauf à examiner
ensuite en quel sens Jesus-Christ en
tant qu'homme ne sçavoit pas le jour
du jugement) il parleroit comme tous
les Interprètes Catholiques. Mais il
n'y a que des Nestoriens déclarés , qui
puissent distinguer , comme il fait ,
Jesus-Christ d'avec la Personne du
Verbe , & la Personne du Verbe d'avec
Jesus-Christ. Nous l'avons déjà dit
plus d'une fois : La Foi Catholique
défend également & de confondre les

Il se contre-
dit grossière-
ment dans la
même phra-
se.

Proposition
du Fr. B. ma-
nifestement
Nestorienne.

deux natures en Jesus-Christ , & de diviser sa Personne. Or peut-on la diviser plus manifestement , qu'en prétendant que saint Marc a entendu parler de Jesus-Christ , mais non de la Personne du Verbe : *Intelligere Evangelista non potuit Personam Verbi , sed Jesum Christum*. S'exprimer ainsi , n'est-ce pas supposer que la Personne du Verbe n'est pas Jesus-Christ , & que Jesus-Christ n'est pas la Personne du Verbe : ce qui est une hérésie frappée d'anathème ?

J. C. en tant qu'homme & en qualité de Messie , connoissoit généralement tout ce qui est , ce qui a été , & ce qui sera.

C'est une autre erreur , de dire que Jesus-Christ *en tant que Messie*, ignoroit le jour du jugement. Saint Thomas enseigne au contraire comme une vérité certaine , que Jesus-Christ en qualité de Messie & de Sauveur des hommes , connoissoit généralement tout ce qui est , ce qui a été , & ce qui sera , toutes les actions , les paroles , & les pensées de chacun des hommes en quelque tems & en quelque pays qu'ils aient vécu. La raison qu'il en donne est sans réplique. « Il n'y a point d'espri-
» prits bienheureux , dit-il (1) , qui

(1) *S. Thom. part. 2. quest. 10. art. 2. in Corp.*
Dicendum est quod anima Christi in Verbo cognoscit

» ne connoisse dans le Verbe ce qui a
» rapport à lui & ce qui l'intéresse :
» or toutes choses ont rapport à Jesus-
» Christ & a sa dignité ; parcequ'il n'y
» a rien qui ne lui soit assujetti. De
» plus, Jesus-Christ a été établi le juge
» de tous les hommes , parcequ'il est
» le Fils de l'homme ; & pour cette
» raison, l'ame de Jesus-Christ connoît
» dans le Verbe tout ce qui existe , en
» quelque tems qu'il existe , & même
» les pensées des hommes , dont il est
» le juge : en sorte que ce que saint
» Jean dit, que Jesus-Christ *sçavoit ce*
» *qui étoit dans l'homme* , peut s'enten-
» dre non-seulement de sa science

omnia quæ quocumque modo sunt , vel erunt , vel fuerunt , vel facta , vel dicta , vel cogitata à quocumque secundum quodcumque tempus. Unusquisque enim intellectus creatus in Verbo cognoscit , non quidem omnia simpliciter , sed tantò plura , quantò perfectius videt Verbum : nulli tamen intellectui beato deest , quin cognoscat in Verbo omnia quæ ad ipsum spectant. Ad Christum autem & ad ejus dignitatem spectant quodammodo omnia , in quantum ei subiecta sunt omnia. Ipse etiam est omnium Judex constitutus à Deo , quia Filius hominis est , ut dicitur Joan. V. Et ideo anima Christi in Verbo cognoscit omnia existentia secundum quodcumque tempus , & etiam hominum cogitatus , quorum est Judex ; ita ut quod de eo dicitur Joan. II. *Ipse enim sciebat quid esset in homine* , possit intelligi , non solum quantum ad scientiam divinam , sed etiam quantum ad scientiam animæ ejus , quam habet in Verbo.

» Divine , mais encore de la connoif-
 » fance que son ame sainte a dans le
 » Verbe. »

La connoif-
 fance du jour
 du Jugement
 n'est pas une
 suite néces-
 saire de la vi-
 sion intuiti-
 ve.

C'est encore une méprise de fonder en Jesus - Christ la connoissance du jour du Jugement , sur ce que son ame sainte jouissoit de la vue intuitive de Dieu. La vision intuitive n'a pour objet que l'essence & les attributs essentiels de Dieu , & non ses décrets , tel qu'est celui qui a fixé la durée du monde & le tems précis du Jugement dernier. Ces décrets dépendent de la libre volonté de Dieu , & n'appartiennent point à son essence. Par conséquent, la vue de l'essence Divine n'en renferme pas par elle-même la connoissance. C'est pourquoi les Anges & les hommes bienheureux qui voient l'essence de Dieu , ne sçavent pas pour cela tout ce que Dieu a résolu dans ses conseils éternels , mais seulement ce qu'il plaît à Dieu de leur en découvrir.

Quand J. C. Ce n'est pas assez de vous montrer
 dit que le Pe- les égaremens du Fr. Berruyer ; il faut
 re seul sçait le jour du Ju- encore pour votre instruction , lever
 gement , ce deux difficultés qui peuvent naître
 n'est pas à dans vos esprits à l'occasion de cet en-
 l'exclusion du

droit de l'Evangile. Premièrement, Fils ni du St-Esprit. Principe important pour l'intelligence du langage des Ecritures. direz-vous, en quel sens Jesus-Christ déclare-t-il que le Pere seul connoît le jour du Jugement, puisque la science Divine qu'en a le Pere, lui est commune avec le Fils & le Saint-Esprit ? C'est - là précisément l'objection du Fr. Berruyer. Secondement, comment faut-il entendre ce que Jesus-Christ dit, que le Fils ne sçait pas le jour du Jugement, *neque Filius* ; puisqu'on ne peut douter que Jesus-Christ, même en tant qu'homme, & en qualité de Messie, n'en eût une connoissance parfaite ?

La premiere difficulté n'en est une que pour ceux qui sont étrangers au langage des Saintes Ecritures, & qui ne font pas assez d'attention aux Relations du Fils & du Saint-Esprit avec le Pere, de qui ils procèdent. Quand Jesus-Christ dit que le *Pere seul* connoît le dernier jour du monde, ce n'est pas à l'exclusion du Fils & du Saint-Esprit ; puisque le Fils & le Saint-Esprit ayant la même essence que le Pere, ont nécessairement la même science, & les autres attributs essentiels ; mais à l'exclusion des créa-

tures, & particulièrement des Anges & des hommes, qui sont exprimés par ces paroles : *Nemo scit, neque Angeli in cælo.*

C'est un principe constant en Théologie, que toutes les fois qu'en nommant le Pere seul, on lui attribue quelque perfection, ou quelque opération commune à toute la Trinité; le Fils & le Saint-Esprit sont compris dans le Pere, quoiqu'ils ne soient pas exprimés. Vous ne sçauriez, N. C. F. faire trop d'attention à ce principe, parcequ'il est capital, soit pour entendre divers endroits des Livres saints, soit pour résoudre les objections des Ariens & des Anti-Trinitaires, soit pour confondre les vains raisonnemens des FF. Hardouin & Berruyer.

C'est par ce principe, que les Docteurs Catholiques mettent en poudre l'objection que les anciens & les nouveaux Ariens tirent de ces paroles de Jesus-Christ : *La vie éternelle consiste à vous connoître, vous mon Pere, qui êtes le seul Dieu véritable, & Jesus-Christ que vous avez envoyé* (1). En

(1) Joan. XVII. 3. Hæc est autem vita æterna,

vain ces Hérétiques en concluent - ils qu'il n'y a qu'une seule Personne Divine , comme il n'y a qu'un seul Dieu véritable , & que Dieu n'est appelé Pere , que parcequ'il s'est fait un Fils dans le tems en la Personne de Jesus-Christ. Cette conséquence impie, tombe d'elle-même par le principe que nous venons d'établir. Il en résulte qu'en cet endroit de l'Evangile , & dans quelques autres semblables , le Fils & le Saint-Esprit sont nécessairement compris dans le Pere. Jesus-Christ ne dit pas que le Pere soit la seule Personne qui soit Dieu ; mais qu'il est *le seul vrai Dieu* : ce qui exclut à la vérité , tout autre Dieu , mais qui bien loin d'exclure le Fils & le Saint-Esprit , les renferme essentiellement dans le Pere , comme ayant la même nature que lui , & étant avec lui & comme lui , le seul & unique vrai Dieu. « Par cette unité de Nature , dit saint Fulgence (1) , le Pere

ut cognoscant te solum Deum verum , & quem misisti Jesum Christum.

(1) *S. Fulgent. lib. de Fide ad Petrum, cap. 1.* Per hanc unitatem naturæ totus Pater in Filio & Spiritu Sancto est ; totus Filius in Patre & Spiritu sancto est ; totusque Spiritus Sanctus in Patre & Filio est.

„ est tout entier dans le Fils & dans
 „ le Saint Esprit : Le Fils est tout en-
 „ tier dans le Pere & dans le Saint-
 „ Esprit : & le Saint-Esprit est tout
 „ entier dans le Pere & dans le Fils. „
 Par une suite nécessaire , le Pere , &
 le Fils , & le Saint-Esprit n'étant que
 le seul & même Dieu véritable , on
 peut dire du Fils , & du Saint-Esprit ,
 comme Jesus-Christ le dit du Pere ,
 que chacun d'eux est le seul vrai Dieu ,
 ou , ce qui est la même chose , que
 chacun d'eux est le seul Dieu véritable ,
 comme nous l'avons expliqué
 dans un autre endroit (1).

S'il est vrai de dire , de chacune
 des trois Personnes Divines, qu'elle est
 Dieu , le Dieu unique , le seul vrai
 Dieu ; on peut le dire particulière-
 ment du Pere , par la raison qu'étant
 la première Personne , il est le prin-
 cipe des deux autres. C'est ce que
 M. Bossuet remarque à l'occasion du
 texte même dont nous parlons.
 „ Quand Jesus-Christ dit que son
 „ Pere est le seul vrai Dieu , dit ce

(1) Voyez ci-dessus , chap. IV. art. II. pag. 289.
 & 290. On peut voir aussi Estius in 1. sentent. dist.
 21. §. 1. & 2.

» Prélat (1) il ne s'exclut pas d'être
» le vrai & seul Dieu avec lui ; puis-
» qu'avec lui il donne la vie éternelle ,
» & qu'avec lui il est la vie éternelle....
» Tout est compris dans le nom de
» Pere , selon ce langage Mystique ,
» où en nommant le Pere , qui est le
» principe , on nomme tout ce qui est
» renfermé en lui comme dans la
» source commune. On nomme donc
» tout ensemble & le Fils , & le Saint-
» Esprit : en sorte que lorsque Jesus-
» Christ dit que son Pere est le seul
» vrai Dieu , & que la vie éternelle
» est de connoître le Fils , il insinue
» que tous deux ensemble , avec le
» Saint-Esprit qui procède d'eux , sont
» un seul vrai & même Dieu , à l'ex-
» clusion des faux Dieux , à qui on
» donne ce titre incommunicable. »

Il est facile d'appliquer ce principe
au texte dont le Fr. Berruyer prétend
se prévaloir. Quand donc il est dit que
le Pere seul sçait le jour & l'heure du
Jugement , bien loin que le Fils & le
Saint Esprit soient exclus de cette con-
noissance , elle leur est au contraire

(1) Méditat sur l'Evang. Priere de Jesus-Christ
après la Cène , 136e. journ. tom. 2. pag. 542.

attribuée, par cela seul qu'elle est attribuée au Pere ; puisque, comme Jesus-Christ le déclare ailleurs, tout ce qu'a le Pere, le Fils (& le Saint-Esprit) l'ont inséparablement. Ces paroles, *le Pere seul*, n'excluent donc que ce qui est étranger à la Nature & à l'essence Divine, & non le Fils ni le Saint-Esprit, qui procédans du Pere, ont la même nature & la même essence que lui.

En quel sens
J. C. dit que
le Fils ne sçait
pas le jour du
Jugement.

A l'égard de la seconde Question, les Peres y ont fait plusieurs réponses. La plus commune est celle que saint Augustin a suivie, & qui a été embrassée par saint Thomas (1) & par la plupart des Théologiens & des Interpretes. Ils disent que selon une façon de parler très-fréquente dans l'Ecriture sainte, & conforme au genie de la langue Hébraïque, *le Fils*, en tant qu'homme, *ne sçait pas* le jour du Jugement, c'est-à-dire, qu'il ne le fait connoître à personne, & que la science qu'il en a, ne lui a pas été donnée pour en faire part à son Eglise.

(1) S. Thom. part. 3. q. 10. art. 2. ad. 1.

M. Bossuet développe cette explication avec une clarté & une solidité auxquelles nous ne pourrions rien ajouter. Après avoir prouvé que Jesus-Christ en tant qu'homme , sçavoit parfaitement le tems & toutes les circonstances du Jugement universel ; il montre ensuite la solution de la difficulté dont il s'agit , dans la réponse que Jesus-Christ lui-même a fait à ses Apôtres , lorsqu'après sa Résurrection ils lui demandèrent si le tems étoit venu où il devoit rétablir le Royaume d'Israel. *Il ne vous appartient pas* , leur répondit-il , *de connoître les tems & les momens que le Pere a réservés à sa puissance* (1). « Ce que le Fils ne sçait » pas , dit M. Bossuet (2) , c'est ce » qu'il ne nous appartient pas de sçavoir. Le Fils comme notre Docteur , » le Fils comme l'Interprète de la volonté de son Pere envers les hommes , ne le sçait pas , parceque cela » n'est pas compris dans ses instructions , ni dans tout ce qu'il a vû pour » nous. . . . Le Fils de Dieu parle ainsi » pour transporter en lui-même le

(1) Act. I. 7.

(2) 76e. jour. tom. 9. pag. 217.

» mystère de notre ignorance , sans
 » préjudice de la science qu'il avoit
 » d'ailleurs. »

Ce Prélat distingue ensuite en Jesus-Christ trois sortes de sciences : celle qu'il a essentiellement en tant que Dieu , celle qu'il a en tant qu'homme , & celle qu'il a en qualité de Docteur des hommes , pour la communiquer à son Eglise. « Jesus-Christ , dit-il (1), a la science comme Verbe , & tout y est compris , le présent , le passé , le futur , le possible , l'existant ; tout en un mot , tout ce qui est dans la science du Pere : car il est lui-même cette science , étant son Verbe , sa raison , sa parole intérieure.

» Il a la science comme homme ,
 » par rapport à sa perfection , & comme le dépositaire & l'exécuteur de tous les décrets de son Pere. Tout ce qui regarde le genre humain est compris dans cette science , puisque toute puissance lui est donnée dans le ciel & sur la terre ; c'est lui qui doit venir pour juger. Son Pere ne

(1) Ibid. 77e. jour , pag. 219.

» l'avertit pas à chaque moment de
» ce qu'il a à faire par son ordre ; mais
» il lui donne tout d'un coup une
» pleine compréhension de tout le
» dessein, dont il a l'exécution en son
» pouvoir. Autrement, il agiroit com-
» me nous en foi, en obscurité, par
» morceaux, par pièces, au hazard
» en un certain sens, & à l'aveugle,
» sans entendre le rapport de chaque
» partie avec la fin de l'ouvrage &
» avec le tout.

» Il a outre cela, la science comme
» Docteur de l'Eglise, comme inter-
» prête envers elle des volontés de
» son Pere, & comme faisant avec
» elle un même corps. Dans cette
» science est compris tout ce qu'il faut
» que l'Eglise sçache. Il falloit que l'E-
» glise sçût ses persécutions pour s'y
» préparer ; la chute prochaine des
» Juifs, afin qu'ils en fussent avertis,
» & qu'ils fissent pénitence, & pour
» ôter aux Fidèles la tentation de
» croire que le Déicide & les autres
» déloyautés de ce peuple, avec les
» cruautés qu'il a exercées sur la Per-
» sonne de Jesus-Christ & de ses Apô-
» tres, demeurassent long-tems impu-

„ nies : il a sçu tout cela pour l'Eglise ,
 „ & il l'a expliqué. Il falloit que l'E-
 „ glise sçût les signes du Jugement
 „ à venir , afin d'être attentive à son
 „ approche : Jesus-Christ a encore sçu
 „ cela pour elle , & l'a prédit. Il ne fal-
 „ loit pas qu'elle sçût le moment ni
 „ l'heure. Jesus-Christ à cet égard ne
 „ le sçait pas , & n'en dit rien à ses Fi-
 „ déles. Cette science qui étoit en lui
 „ par rapport aux instructions qu'il
 „ devoit donner à son Eglise , avoit sa
 „ perfection & sa totalité , qui lui fai-
 „ soit dire (1) : *Je vous ai découvert*
 „ *comme à mes amis , tout ce que j'ai*
 „ *oui de mon Pere : & encore (2) , je*
 „ *vous ai tout prédit : tout ce qu'il fal-*
 „ *loit que vous sçussiez : tout ce que*
 „ *j'avois appris pour vous. »*

Que de lumière dans ces paroles !
 Mais quelle profondeur de ténèbres
 dans le Fr. Berruyer , d'oser prétendre
 que Jesus-Christ , comme Fils de Dieu
 & comme Messie , *ut Filius Dei &*
Messias , ignoroit le jour du Juge-
 ment !

(1) Joan. XV. 15.

(2) Marc. XIII. 23.



ARTICLE X.

Réfutation d'une objection du Fr. Berruyer fondée 1. sur la proportion qu'il doit y avoir entre la Filiation naturelle de Jesus-Christ, & notre adoption spirituelle ; 2. sur les Prières que Jesus-Christ, en tant qu'homme, adresse à son Pere.

JESUS-CHRIST est le Fils de Dieu par nature ; & nous autres Chrétiens, nous sommes, par lui & en lui, les enfans adoptifs de Dieu. De cette vérité le Fr. Berruyer prétend tirer une conséquence en faveur de ses nouveautés.

Objection
du Fr. B.

Il doit y avoir, dit-il (1), une proportion & une analogie entre la géné-

(1) *Berr. 2. part. tom. 8. pag. 143. & seq. Inter generationem naturalem, quâ Christus verus est naturalisque Dei Filius, & moralem generationem, quâ ex Deo nascimur, Filiique denominamur & sumus, est certè analogia quædam & debita proportio, quæ in eo consistat necesse est, ut pro diversitate generationis, naturalis unius, alterius moralis, ejusdem tamen Dei unius & veri, sub eâdem denominatione agentis, Christus sit Filius naturalis, nos adoptivi in primogenito nostro Filii; adoptio enim quædam est imitatio naturæ, in quâ Pater adoptans, idem sit oportet, qui generans. His positis dico, analogiam*

ration naturelle , par laquelle Jesus-Christ est le véritable & naturel Fils de Dieu , & la génération morale qui nous fait les enfans de Dieu par adoption ; & cette proportion exige que ce soit le même Pere qui engendre le Fils naturel , & qui adopte les fils adoptifs. Cela posé , ajoute-t-il , je dis qu'il n'y a nulle sorte de proportion entre la génération éternelle du Verbe engendré par le Pere seul , & l'adoption spirituelle qui nous fait dans le tems les enfans de Dieu un subsistant en trois Personnes. Il faut donc pour que la proportion ait lieu , que Jesus-Christ ait été fait dans le tems , selon son humanité , le Fils naturel de Dieu un subsistant en trois Personnes , com

nullam esse , nullam proportionem inter generationem æternam Verbi , & generationem moralem sive adoptivam , quâ sumus in tempore Filii Dei.... Quæ & qualis enim est consecutio ? Jesus Christus Dominus noster est Deus & Verbum ; quod Verbum est ab æterno Filius Patris , ut Pater est Persona in divinis distincta : ergo nos homines per gratiam nominamur & sumus filii adoptivi Dei unius & veri , in tribus Personis subsistentis.... Hanc esse Joannis & Pauli consecutionem quis sibi seriò persuadeat ? Longè verò aliter , si Christus , per realem sanctissimam humanitatis suæ cum Personâ unâ Divinâ unionem in unitatem Personæ , factus in tempore intelligatur Filius Dei unius & veri , in tribus Personis subsistentis.

me nous sommes faits moralement les enfans de Dieu par la grace de l'adoption.

Il consent néanmoins que Jesus-Christ puisse appeller quelquefois le Pere éternel son Pere , mais à deux conditions : 1. Qu'il ne l'appelle ainsi que par appropriation , dans le même sens qui fait attribuer au Pere les œuvres de la Toute-Puissance (1). 2. Que quand il prie , ce ne soit pas au Pere éternel qu'il adresse ses prieres , mais à Dieu un subsistant en trois Personnes , devenu son Pere dans le tems (2).

Si cet Auteur , au lieu de mépriser les Peres , avoit daigné les consulter ; ils lui auroient appris ce qu'il n'ignore

Analogie admirable qu'il y a entre l'élévation tou-

(1) *Ibid. pag. 53. & 54.* Rectè , sed per appropriationem , ut aiunt , Deus Pater , sive prima Persona , dicitur Pater Jesu Christi hominis Dei & Dei Filii ; quemadmodum rectè dicitur , *Credo in Deum Patrem omnipotentem factorem cæli & terræ ; quia actio uniens , sicut actio creans , actio est omnipotentia , cujus attributi actiones Patri sive primæ Personæ per appropriationem tribuuntur.* Et sic frequenter Jesus-Christus homo-Deus , Dei Filius , in toto Evangelio vocem hanc [*Pater*] usurpat.

(2) *Ibid. pag. 91.* Cum Christus Filius Dei Patrem suum orat ut ab eo exaudiatur in patrandis miraculis , &c. quæ actiones à Deo proficiscuntur , non ut Deus est Persona ab aliis distincta , & ab æterno Verbum producens , sed ut est Deus unus & verus , in tribus Personis subsistens.

te gratuite de
J.C. homme,
a l'honneur
d'être le Fils
de Dieu par
nature, & la
grace Chrétienne
qui nous fait les
enfants adoptifs
de Dieu
en J. C.

que parcequ'il a voulu marcher seul, ou n'écouter que le Fr. Hardouin : *Interroga. . . . Majores tuos , & dicent tibi* (1) : ils lui auroient enseigné qu'encore qu'il n'y ait pas de proportion entre la génération éternelle du Verbe, & l'adoption des enfans de Dieu ; il y a cependant une analogie admirable entre le choix gratuit que Dieu a fait de Jesus-Christ homme , pour en faire , dès le premier instant de sa conception , une même personne avec le Verbe éternel , & le choix que Dieu fait de nous pour nous rendre ses enfans adoptifs , les membres , les freres & les cohéritiers de Jesus-Christ. « Il » n'y a point , dit saint Augustin (2) ,

(1) Deut. XXXII. 7.

(2) *S. Aug. lib. de Prædest. Sanct. cap. 15. n. 30.*
Est præclarissimum lumen prædestinationis & gratiæ , ipse salvator , ipse mediator Dei & hominum homo Christus Jesus , qui , ut hoc esset , quibus tandem suis vel fidei , vel operum , præcedentibus meritis natura humana quæ in illo est , comparavit ? Respondeatur , quæso : ille homo , ut à Verbo Patri coæterno in unitatem Personæ assumptus , Filius Dei unigenitus esset , unde hoc meruit ? Quod ejus bonum qualecumque præcessit ? Quid egit ante , quid credidit , quid petivit , ut ad hanc ineffabilem excellentiam perveniret ? Nonne faciente ac suscipiente Verbo , ipse homo , ex quo esse cœpit , Filius Dei unius esse cœpit ? Nonne Filium Dei unicum scemina illa gratiâ plena concepit ? Nonne de Spiritu Sancto

» de plus parfait modele de la prédes-
» tination & de la grace Chrétienne ,
» que le Sauveur lui-même , l'unique
» Médiateur de Dieu & des hommes ,
» Jesus - Christ homme. Que peut-on
» imaginer en lui qui lui ait attiré le
» bonheur d'avoir été pris en unité de
» Personne par le Verbe coéternel au
» Pere, & d'être, par cette union ines-
» fable , le Fils unique de Dieu ? Quel
» mérite a précédé de sa part ? Quelle
» bonne action , quel acte de foi ,
» quelle priere a-t-il fait pour parve-
» nir à cette excellence inexprimable ?
» N'est - ce pas au premier instant de
» l'existence de son humanité , que
» par l'opération du Verbe qui l'a
» prise , cet homme a commencé
» d'être le Fils unique de Dieu ? N'est-
» ce pas le Fils unique de Dieu , que
» Marie pleine de grace a conçu dans
» son sein virginal ? N'est - ce pas le
» Fils unique de Dieu , qui par l'opé-
» ration du Saint-Esprit, est né de cette
» Vierge sainte , sans l'intervention de
» la concupiscence , mais par une fa-
» veur singuliere de Dieu ? »

& Virgine Mariâ Dei Filius unicus natus est , non
carnis cupidine , sed singulari Dei munere ?

Dans ce prodige de la toute-puissance & de la miséricorde de Dieu, il faut distinguer, avec S. Thomas (1), la grace qui l'a opéré, & la filiation naturelle qui en est le terme. C'est par une grace qui n'a pu être méritée, que l'humanité de Jesus-Christ, au premier moment de son existence, a été unie au Verbe éternel en unité de Personne : mais à quoi s'est terminée cette opération ineffable ? Est-ce simplement à faire de l'humanité de Jesus-Christ, un Fils de Dieu fait dans le tems ; ce qui ne pourroit être qu'une filiation adoptive ? Non, assurément : mais à faire que Jesus-Christ homme, est véritablement le Verbe de Dieu, le Fils unique du Pere éternel : Fils par nature & non par grace, quoique ce soit par une grace toute gratuite qu'il a été choisi & prédestiné à être le Fils de Dieu par nature.

Cette prédestination toute gratuite de l'humanité de Jesus-Christ, à être unie en unité de Personne au Fils de Dieu, est le modèle, aussi-bien que la source de la grace Chrétienne, par

(1) S. Thom. part. 3. quæst. 23. art. 4. ad. 2.

laquelle

laquelle nous sommes adoptés en lui. C'est de cette source, dit encore saint Augustin (1), « que la vie spirituelle » coule dans tous les Membres de » Jesus - Christ selon la mesure qui » convient à chacun d'eux. La même » grace qui a fait que Jesus - Christ » homme est le Christ dès le premier » instant de sa conception, nous fait » Chrétiens dès que la Foi commence » à être formée en nous : Le même » Esprit qui l'a fait naître selon la » chair, nous fait renaître spirituelle- » ment : le même Esprit qui a fait » que Jesus - Christ n'a jamais eu de » péché, opere en nous la rémission » de nos péchés. » Ajoutons que comme le Verbe gouverne & conduit en tout l'humanité sainte qu'il a prise, sans donner atteinte à son libre arbitre ; de même Jesus - Christ, comme notre chef, est le principe de tout le

(1) *S. August. ibid. num. 31.* Appareat itaque nobis in nostro capite ipse fons gratiæ, unde secundum uniuscuiusque mensuram se per cuncta ejus membra diffundit. Eâ gratiâ fit ab initio fidei suæ homo quicumque Christianus, quâ gratiâ homo ille ab initio suo factus est Christus : de ipso Spiritu & hic renatus, de quo ille natus est : eodem Spiritu fit in nobis remissio peccatorum, quo Spiritu factum est, ut nullum haberet ille peccatum.

bien que nous faisons , sans préjudice de notre liberté.

Dira-t-on après cela , qu'il n'y a pas de proportion ni d'analogie entre la filiation naturelle & éternelle de Jesus-Christ homme, en vertu de l'union hypostatique de son humanité avec le Verbe , & l'adoption spirituelle qui nous rend par lui & en lui les enfans de Dieu ? Falloit-il , pour y trouver de l'analogie , fermer les yeux au rapport si sensible qui est entre l'une & l'autre , renverser tous les principes de la Foi , dépouiller Jesus-Christ de sa Propriété de Fils éternel de Dieu , & attribuer à son humanité une prétendue filiation naturelle que l'Eglise n'a jamais connue , & qui , de quelque côté qu'on la considère , est absolument insoutenable ?

Deux différences essentielles marquées par S. Thomas entre J. C. Fils de Dieu par nature , & les enfans de Dieu par adoption.

Rien n'est donc plus déraisonnable que de conclure que Jesus Christ doit avoir pour Pere Dieu en trois Personnes , parceque nous sommes , nous autres , par la grace de l'adoption , les enfans de toute la Trinité. Jesus-Christ est le Fils de Dieu par nature : & nous ne sommes que les enfans adoptifs de Dieu. « Or il y a cette différence ,

„ dit saint Thomas (1) , entre le Fils
 „ de Dieu par nature , & les fils par
 „ adoption ; que le Fils de Dieu par
 „ nature *EST ENGENDRÉ ET N'A*
 „ *PAS ÉTÉ FAIT* ; au lieu que les fils
 „ par adoption , ne sont pas engendrés
 „ proprement , mais qu'ils *SONT*
 „ *FAITS LES ENFANS DE DIEU* ,
 „ selon cette parole de saint Jean : *Il*
 „ *a donné à ceux qui ont cru en lui ,*
 „ *le pouvoir D'ÊTRE FAITS enfans de*
 „ *Dieu.* Si l'on dit quelquefois , en
 „ parlant des enfans adoptifs , qu'ils
 „ sont engendrés de Dieu à cause de
 „ la régénération spirituelle ; il ne
 „ s'agit alors que d'une génération de
 „ grace , & non d'une génération na-
 „ turelle : c'est en ce sens que saint
 „ Jacques dit que *Dieu, par un effet de*

(1) S. Thom. part. 3. quæst. 23. art. 2. in Corp.
 Hæc est differentia inter Filium Dei adoptivum &
 naturalem , quòd Filius Dei naturalis est genitus , non
 factus : filius autem adoptivus est factus , secundum
 illud Joannis I. *Dedit eis potestatem Filios Dei fieri.*
 Dicitur tamen quandoque filius adoptivus esse geni-
 tus propter regenerationem spiritualem , quæ est
 gratuita , non naturalis : unde dicitur Jacobi I. *Vo-*
luntariè genuit nos verbo veritatis. Quamvis autem
 generare in Divinis sit proprium Personæ Patris ; ta-
 men facere quemcumque effectum in creaturis , est
 commune toti Trinitati propter unitatem naturæ....
 Et ideo adoptare homines in Filios Dei , convenit
 toti Trinitati.

„ sa bonne volonté, nous a engendrés par
 „ la parole de la vérité. Or , quoiqu'en
 „ Dieu il n'appartienne qu'au Pere
 „ seul d'engendrer , il est commun à
 „ toute la Trinité d'opérer dans les
 „ créatures les effets qui y sont pro-
 „ duits. . . . C'est pourquoi l'adoption
 „ Divine qui fait les hommes enfans
 „ de Dieu , est l'ouvrage de toute la
 „ Trinité. „

C'est donc changer les notions les
 plus communes de la Foi & de la saine
 Théologie , que de mettre , pour ainsi
 dire , au même niveau la filiation de
 Jesus-Christ , qui est Fils de Dieu par
 nature , & notre filiation adoptive ;
 & de prétendre , parceque nous som-
 mes faits enfans de Dieu dans le tems ,
 & que nous avons toute la Trinité
 pour Pere , qu'il en soit de même de
 Notre - Seigneur Jesus - Christ. Il est
 constant au contraire , par les princi-
 pes de saint Thomas que vous venez
 de voir , qu'il y a deux différences
 essentielles entre Jesus-Christ & nous :
 la premiere , en ce que Jesus - Christ
 étant le Fils par nature , est engendré
 de toute éternité , & n'est point fait :
Filius Dei naturalis est genitus , non

factus , au lieu que nous sommes faits enfans de Dieu dans le tems , & que nous ne sommes pas engendrés , si ce n'est dans un sens moral & métaphorique. La seconde , en ce que Jesus-Christ étant engendré est le Fils du Pere seul , & non de Dieu en trois Personnes ; au lieu que les Chrétiens étant faits enfans de Dieu , ont toute la Trinité pour Pere.

Quoiquela grace de l'adoption nous fasse les enfans des trois Personnes Divines , & que pour cette raison nous appellions la Sainte Trinité notre Pere, nous sommes cependant dans un sens plus particulier, les enfans du Pere éternel : 1. Parceque le Pere étant le principe des deux autres Personnes , c'est de lui ; comme M. Bossuet l'a remarqué (1) , que vient primitivement la grace qui nous fait enfans de Dieu , & toute paternité , toute consanguinité , toute alliance *dans le ciel & sur la terre* (2). 2. Parce qu'encore que toute la Trinité produise en nous la grace de l'adoption , ce bienfait , dit

La grace de l'adoption nous fait d'une maniere particuliere les enfans du Pere éternel.

(1) Bossuet , sixième Avertiss. aux Protestans , I. part. art. 5. nomb. 42.

(2) Ephes. III. 15.

saint Thomas (1), est attribué diversement à chacune des trois Personnes, selon l'ordre de leur origine. On l'attribue au Pere comme à celui qui en est l'auteur, au Fils, comme au modèle dont nous portons la ressemblance, & au Saint-Esprit, comme à celui qui imprime en nous la ressemblance de ce Divin modèle. 3. Parce que nous sommes adoptés en Jesus-Christ, qui est le Fils du Pere seul, que nous sommes faits *ses freres* (2), que nous lui sommes incorporés (3), & que nous devenons ses membres (4). C'est de sa plénitude que nous recevons tous (5) : c'est *par son Esprit* que nous *vivons*, que nous *prions*, que nous *agissons* (6) : il *influe* en nous comme notre chef (7), & nous ne formons avec lui qu'un Corps mysti-

(1) *S. Thom. part. 3. quest. 23. art. 2. ad. 3.* Licet adoptio sit communis toti Trinitati, appropriatur tamen Patri ut auctori, Filio ut exemplari, Spiritui Sancto tanquam imprimenti in nobis hujus similitudinem exemplaris.

(2) Hebr. II. 11.

(3) Ephes. I. 23.

(4) Ephes. V. 5.

(5) Joan. I. 16.

(6) Galat. IV. 6. V. 25.

(7) Ephes. IV. 15. & 16.

que & un seul Christ (1) : union qui fait que nous avons par grace, le même Pere que Jesus-Christ a par nature ; & que le Pere éternel , en nous adoptant par une action qui lui est commune avec les deux autres Personnes , nous associe en quelque sorte , & nous fait entrer en participation de son Fils unique , & nous regarde comme faisant un tout moral avec ce Fils bien-aimé , l'objet de toute son affection.

De-là vient que Jesus-Christ nous assure que son Pere est aussi le nôtre. *Allez* , dit-il après sa Résurrection à Marie-Madeleine (2) ; *annoncez à mes Freres , que je monte à mon Pere & votre Pere , à mon Dieu & votre Dieu.* Sur quoi saint Augustin remarque (3) qu'il ne dit pas , je monte à notre Pere , afin de nous apprendre que le Pere éternel est son Pere autrement qu'il n'est le nôtre ; & que cependant en disant , *mon Pere & votre Pere* , il témoigne que le Pere éternel dont il est le Fils par nature, est notre Pere par

(1) Ephes. I. 23.

(1) Joan. XX. 17.

(3) Tract. 21. in Joan. num. 3.

la grace de l'adoption , qui nous fait les Freres & les cohéritiers de son Fils unique.

C'est particulièrement le Pere éternel que nous appelons *notre Pere* : c'est à lui que la plupart des Prières de l'Eglise s'adressent , mais sans séparer de lui le Fils ni le Saint-Esprit.

Si donc on demande à qui nous adressons nos prières quand nous disons à Dieu , *notre Pere*. Il faut répondre que nous les adressons réellement à toute la Trinité (1) ; parcequ'en invoquant le Pere , nous ne séparons pas de lui le Fils ni le Saint-Esprit , de qui nous attendons conjointement avec le Pere , tous les biens que nous demandons : mais que cependant c'est le Pere éternel que nous prions directement , & que nous appelons , *notre Pere*. Saint Augustin l'enseigne dans les termes les plus précis. « A qui , » dit ce saint Docteur (2) , adressons-

(1) S. Thom. part. 3. q. 23. art. 2. *Sed contra*.

(2) S. August. tract. 21. in Joan. num. 3. Cui , dicimus *Pater noster* ? Patri Christi. Qui ergo Patri Christi dicit , *Pater noster* ; quid dicit Christo , nisi frater noster ? non tamen sicut Christi Pater , ita & noster Pater. Numquam enim Christus ita nos conjunxit , ut nullam distinctionem faceret inter nos & se. Ille enim Filius æqualis Patri , ille æternus cum Patre , Patrique coæternus : nos autem facti per Filium , adoptati per Unicum. Proinde numquam auditum est de ore Domini nostri Jesu Christi , cum ad discipulos loqueretur , dixisse illum de summo Deo Patre suo , *Pater noster* : sed , aut *Pater meus* dixit , aut *Pater vester*. *Pater noster* non dixit , usque adeo ut quodam loco poneret hæc duo : *Vado ad Pa-*

» nous la parole , quand nous disons ,
» *notre Pere* ? Nous l'adressons au Pere
» de Jesus-Christ ; & en appelant le
» Pere de Jesus-Christ notre Pere , que
» disons-nous à Jesus-Christ , sinon ,
» *notre Frere* ? Le Pere de Jesus-Christ
» n'est pourtant pas notre Pere comme
» il l'est de Jesus-Christ. Car quel-
» qu'étroite que soit l'union que Jesus-
» Christ daigne avoir avec nous , elle
» n'empêche pas la différence infinie
» qui est entre lui & nous. Il est le
» Fils unique , égal & coéternel au
» Pere ; & nous , nous avons été créés
» par ce Fils unique , & c'est par lui
» aussi que nous avons été adoptés.
» C'est pourquoi on ne trouve pas que
» Jesus-Christ , en parlant de son Pere
» à ses Disciples , ait jamais dit notre
» Pere : mais il a toujours dit , ou *mon*
» *Pere* , ou *votre Pere*. Il a même été
» si éloigné de dire , notre Pere , que
» dans une occasion où il a voulu mon-
» trer la parfaite union que nous avons
» avec lui , il n'a pas dit , je vais à
» notre Pere ; mais *je vais à mon Pere*

rem meum , dicit , & *Patrem vestrum* : non dicit ,
Patrem nostrum. Sic jungit ut distinguat , sic distin-
guat ut non sejungat.

» & à votre Pere. Il nous joint à lui ;
 » mais de telle sorte qu'il se distingue
 » de nous : il se distingue de nous ;
 » mais de telle sorte qu'il ne nous sé-
 » pare point de lui. »

La forme des prieres publiques de l'Eglise prouve évidemment la vérité de cette doctrine de saint Augustin. M. Bossuet remarque dans ses avertissemens aux Protestans (1), que « la
 » priere & l'adoration s'est adressée de
 » tout tems selon la coutume de l'E-
 » glise ordinairement au Pere seul par
 » le Fils dans l'unité du Saint - Esprit :
 » non qu'on ne les puisse invoquer di-
 » rectement, mais parcequ'il a
 » plû au Saint - Esprit, qui dicte les
 » prieres de l'Eglise, qu'en éternelle
 » recommandation de l'unité de prin-
 » cipe, on adressât ordinairement l'In-
 » vocation au Pere, dans lequel on
 » adore ensemble & le Fils & le Saint-
 » Esprit comme dans leur source, afin
 » que par ce moyen l'adoration suivît
 » l'ordre des émanations Divines, &
 » prît, pour ainsi dire, le même cours,
 » ce qui faisoit dire à saint Paul (2) :

(1) Sixième Avertiss. I. part. art. 5. nomb. 42.

(2) Ephes. III. 14.

» Je fléchis mes genoux devant le Pere
» de Notre-Seigneur Jesus-Christ, sans
» exclure de cette adoration ni Jesus-
» Christ, Dieu beni au-dessus de tout,
» ni le Saint-Esprit inséparable des
» deux ; mais regardant le Fils & le
» Saint-Esprit dans le Pere, qui est
» leur principe. »

En effet, si nous exceptons les prieres que l'Eglise adresse à Notre-Seigneur Jesus-Christ, & un petit nombre d'autres qu'elle adresse nommément à la Sainte Trinité, ou au Saint-Esprit en particulier, toutes les autres sont adressées directement au Pere, soit sous le nom de *Pere*, comme dans l'Oraison Dominicale, dans le Canon de la Messe & en beaucoup d'autres occasions ; soit sous le nom de Dieu tout-puissant, éternel, miséricordieux. De-là vient que nous les concluons en ces termes : *Par Jesus-Christ votre Fils Notre-Seigneur, qui étant Dieu vit & regne avec vous dans l'unité du Saint-Esprit durant tous les siècles des siècles* : paroles qui sont de la premiere antiquité, par lesquelles l'Eglise témoigne tout à la fois 1. Qu'elle ne fonde la confiance qu'elle a d'être exaucée, que

sur la médiation de Jesus - Christ.

2. Qu'en adressant ses demandes & son adoration au Pere, elle n'entend pas séparer de lui ni son Fils unique Jesus - Christ, ni le Saint-Esprit, qui procèdent de lui, & qui sont un même Dieu avec lui. C'est Jesus-Christ lui-même qui a tracé cette forme de prier, quand il dit à ses Apôtres (1) : *Tout ce que vous demanderez à mon Pere en mon nom, il vous l'accordera demandez & vous recevrez, afin que votre joie soit parfaite.*

A l'égard des prieres que l'Eglise adresse directement à Jesus - Christ, elle les termine toutes par ces paroles : *Vous qui étant Dieu vivez & regnez avec Dieu le Pere, dans l'unité du Saint-Esprit durant tous les siècles des siècles ;* pour nous apprendre que comme en priant le Pere, elle ne sépare pas de lui le Fils ni le Saint-Esprit, qui vivent & regnent éternellement avec lui dans l'unité de la même Nature ; de même en invoquant Jesus - Christ son Fils unique, elle n'en sépare pas non

(1) *Joan. XVI. 23. & 24. Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.... Petite & accipietis, ut gaudium vestrum sit plenum.*

plus le Pere , ni le Saint - Esprit.

Enfin les prieres qui s'adressent directement à toute la Sainte Trinité , (comme on le voit en deux endroits de l'Ordinaire de la Messe ,) l'Eglise les termine , à la vérité , par ces mots , *Nous vous en prions par Jesus - Christ Notre-Seigneur* , pour montrer qu'elle s'appuye uniquement sur les mérites & la médiation de Jesus-Christ : mais elle n'ajoute point alors , *vosre Fils* , comme elle le fait dans toutes celles qui s'adressent directement au Pere ; parcequ'elle est bien éloignée de penser que Jesus-Christ soit le Fils de la Sainte Trinité , ou de Dieu en trois Personnes.

Ce n'est pas seulement à la fin des Oraisons Ecclésiastiques qu'on voit cette différence ; vous pouvez la remarquer encore dans le corps de ces mêmes prieres. Quand elles s'adressent au Pere , l'usage constant de l'Eglise , toutes les fois qu'il y est fait mention de Jesus-Christ , est d'ajouter , *vosre Fils*. C'est ce qui paroît entr'autres dans le Canon de la Messe , & dans les Collectes qui se disent aux Fêtes des différens Mystères de Jesus-Christ.

Différence remarquable entre la forme des Prieres qui s'adressent au Pere , & de celles qui s'adressent directement à la Trinité. Dans celle-ci , quand on nomme J.C. , on n'ajoute pas , *vosre Fils*.

Ainsi au Canon de la Messe, nous adressons la parole au *Pere très-clément & nous le supplions PAR JESUS-CHRIST SON FILS Notre-Seigneur* de recevoir favorablement les dons qui lui sont offerts. Nous lui demandons que ces dons soient changés *au corps & au sang DE SON FILS bien-aimé JESUS-CHRIST NOTRE-SEIGNEUR*. Après la consécration, nous présentons à sa Divine Majesté *cette hostie pure & sans tâche, en mémoire de la Passion, de la Résurrection & de l'Ascension DU MÊME JESUS-CHRIST SON FILS, NOTRE-SEIGNEUR*: Nous le prions que *nous tous qui recevons le sacré corps & le précieux sang DE SON FILS, nous soyions remplis de toute sorte de bénédictions & de graces*. Il n'en est pas de même quand nous adressons la parole à toute la Trinité. Vous en voyez un exemple sensible dans l'Oraison de la Liturgie, qui précède immédiatement l'*Orate fratres*. Nous y offrons à la *Sainte Trinité* le pain & le vin proposés sur l'autel, & nous le supplions de recevoir notre offrande *en mémoire de la Passion, de la Résurrection, & de l'Ascension de Jesus-Christ Notre-*

Seigneur , mais nous n'ajoutons pas ,
votre Fils , comme dans les Oraisons
adressées directement au Pere ; parce-
que la Foi qui nous apprend que Jesus-
Christ est le Fils du Pere éternel , nous
apprend aussi qu'il n'est pas le Fils de
la Sainte Trinité , mais qu'il en est la
seconde Personne.

Quoique ces vérités soient incontes-
tables , nous ne doutons pas , N. C. F.
que vous ne les voyiez avec plai-
sir expliquées & confirmées par un
Pere de l'Eglise des plus recomman-
dable par sa science & par son émi-
nente sainteté. C'est saint Fulgence.
Voici ce qu'il dit à ce sujet (1). « L'O-

Ces vérités
clairement
expliquées &
confirmées
par S. Ful-
gence.

(1) *S. Fulgent. fragm. 31. ex lib. 9. de Invocatione Trinitatis.* Nos autem dicimus , orationem quidem Dominicam ad solius Patris semper fundi debere Personam ; quippe in quâ sic orare incipimus , ut ipsum Patrem primitus nominemus. Unde , ex istâ regulâ quam salvator instituit , Ecclesia , quæ corpus ejus est , orationes suas ad Personam Dei Patris fundere consuevit. Verumtamen ut agnoscamus , in unius invocatione Personæ totam Trinitatem obsequio fidelis invocationis pariter honorari , invenimus à Patriarchis & Martyribus sanctis etiam Filium invocatum..... Agnosce igitur , invocato Patre , Filium quoque pariter invocari : & invocato Filio , invocari nihilominus Patrem : & ab eâdem invocatione Spiritum Sanctum nullatenus separari..... Patri ergo dicimus orantes , *Per Dominum nostrum Jesum Christum Filium tuum* ; poscentes , ut per ipsum faciat quod oramus , per quem nos facere dignatus est ut

» raison Dominicale doit être adressée
 » à la Personne du Pere seul. Cela pa-
 » roît par les termes mêmes de cette
 » Divine Priere, où nous l'invoquons

essemus : omnia enim Pater per Filium fecit & facit ,
 quia unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia....
 Sed quia illud quod dicitur , *Per Dominum nostrum*
Jesum Christum, adjurationem existimas, etiam in
 hoc æqualem Patri Filium cognosce.... Apostolica
 quippe dicit autoritas [Hebr. VI. 13.] *Abrahæ*
namque promittens Deus, quoniam neminem habuit
per quem juraret majorem, juravit per semetipsum.
 Deus ergo, qui non jurat nisi per semetipsum, non
 adjuratur nisi per illum, qui cum eo unius esse na-
 turæ cognoscitur.... Quocumque tamen modo dica-
 tur, sufficit; quoniam ad hoc dicitur, ut omnis
 oratio omnesque preces, Filii & Spiritus sancti no-
 mine concludantur.... Debes agnoscere omnem ratio-
 nem fidei nostræ, quamvis ad unam ex Trinitate
 Personam videatur dirigi, totius in eâ tamen Trini-
 tatis honorificentiam contineri. Ille enim qui ait,
 [Joan. XV. 23.] *Qui me odit, & Patrem meum*
odit, & de quo beatus Joannes dicit [1. Epist. V. 1.],
Qui diligit genitorem, diligit & eum qui natus est ex
eo, sicut communiter cum Patre vel odio haberi, vel
 diligi, ita cum Pater exoratur, simul cum eo cognos-
 citur à fidelibus exorari. Et quoniam unus est Patris
 & Filii Spiritus; necesse est ut, dum invocatur Pater
 aut Filius, in Patre & Filio etiam ille qui unus est
 utriusque Spiritus invocetur. Unus est autem Jesus
 Christus, unigenitus Dei Patris Filius, cujus nomine
 concludimus omnem orationem quam destinamus ad
 Patrem: nec tamen sine sancti Spiritus nomine, ut
 ostendamus totam nos humiliter poscere Trinitatem.
 Non enim omni Trinitati dicimus, *Per Dominum*
nostrum Jesum Christum Filium tuum, sed soli Patri,
 cujus est unigenitus Filius Dominus Jesus Christus....
 Certum est itaque, secundum veræ fidei regulam, in
 quâ sanctæ Trinitatis una substantia creditur, nul-
 lam separationem Patris & Filii fieri, sive Pater,

» sous le nom de Pere: De-là vient que
» selon ce modèle prescrit par le Sau-
» veur lui-même, l'Eglise, qui est son
» Corps, a coutume d'adresser ses
» prieres à la Personne de Dieu le Pere.
» Mais afin que nous sçachions qu'en
» invoquant une seule des trois Per-
» sonnes, l'intention de notre Foi
» doit être d'invoquer & d'honorer
» toute la Trinité, nous voyons que
» les Patriarches & les saints Martyrs,
» ont aussi invoqué le Fils. . . Recon-
» noissez-donc, (disoit-il aux Ariens,)
» qu'en invoquant le Pere, on invo-
» que pareillement le Fils, & qu'en
» invoquant le Fils, on n'invoque pas
» moins le Pere que le Fils, & que

sive Filius à fidelibus invocetur: ab illis autem nec Patrem invocari, nec Filium, qui invocatione quæ offertur Patri, non credunt cum Patre Filium naturaliter invocari. Hæc enim habet naturalis unitas Trinitatis, ut inseparabiliter cuncta tribus illis Personis exhibeantur sanctæ Religionis obsequia, in quibus una est inseparabilis, incommutabilisque Natura. In orationibus quippe, quas una vera Ecclesia fundit ad Deum, & Naturæ servatur unitas, & Personarum discretio custoditur: ut cum ad Patrem dirigitur oratio, qui est origo Filii & Spiritus sancti, Trinitatem veram ipse finis orationis ostendat. Sic Sabellii atque Arii perfidia vincitur, dum in ipsis quoque orationibus ac precibus, tam unius naturæ, quam trium Personarum veritas, à Catholicis Sacerdotibus prædicatur.

„ dans cette même invocation on ne
 „ sépare pas le Saint-Esprit ni du Pere
 „ ni du Fils..... Quand nous prions
 „ le Pere , nous lui disons : *Par Notre-*
 „ *Seigneur Jesus-Christ votre Fils* , le
 „ suppliant de nous accorder l'effet
 „ de nos demandes par ce même Fils ,
 „ par qui il a daigné nous donner l'ê-
 „ tre. Car tout ce que le Pere fait &
 „ a fait , il l'a fait & il le fait par le
 „ Fils , parcequ'il n'y a qu'un seul Sei-
 „ gneur *Jesus - Christ* par qui toutes
 „ choses existent.... Mais comme vous
 „ prétendez , (vous autres Ariens ,)
 „ que ces paroles , *par Notre-Seigneur*
 „ *Jesus-Christ* , n'ont pour but que de
 „ conjurer Dieu au nom de *Jesus-*
 „ *Christ* , reconnoissez en cela même
 „ la parfaite égalité du Fils avec le
 „ Pere..... Car l'Apôtre saint Paul
 „ observe que Dieu , pour confirmer
 „ la promesse qu'il a faite à Abraham ,
 „ n'ayant personne plus grand que lui
 „ par qui il pût jurer , jura par lui-
 „ même. Comme Dieu ne peut jurer
 „ que par lui-même , il ne peut non
 „ plus être conjuré que par celui qui
 „ a la même nature que lui.... Au
 „ reste de quelque maniere que vous

» interprétiez cette formule, il suffit
» que l'Eglise ne l'emploie que pour
» conclure toutes ses prieres par le
» nom du Fils & du Saint-Esprit. . . .
» Il faut donc que vous confessiez que
» tout le culte de notre Foi, quoiqu'il
» paroisse ne s'adresser qu'à une Per-
» sonne de la Trinité, se rapporte
» néanmoins à la Trinité toute en-
» tiere : *Celui qui me hait*, dit Jesus-
» Christ, *hait aussi mon Pere* : & saint
» Jean déclare que, *quiconque aime ce-*
» *lui qui a engendré, aime aussi celui*
» *qui est né de lui*. Comme donc il est
» impossible de haïr ou d'aimer le
» Fils, sans haïr ou aimer le Pere :
» de même quand les Fidèles prient
» le Pere, il est visible qu'ils prient le
» Fils conjointement avec le Pere ;
» & le Saint-Esprit étant l'Esprit du
» Pere & du Fils, il s'ensuit aussi
» qu'en invoquant le Pere ou le Fils,
» on invoque dans le Pere & dans le
» Fils, celui qui est l'Esprit de l'un &
» de l'autre. Il n'y a qu'un seul Jesus-
» Christ, Fils unique de Dieu le Pere,
» & nous terminons en son nom tou-
» tes les prieres que nous adressons au
» Pere ; mais nous y nommons aussi

» le Saint-Esprit , pour montrer que
» notre intention dans toutes nos
» prieres , est d'invoquer toute la Tri-
» nité. Car ce n'est pas à toute la Tri-
» nité que nous disons : *Par Notre-*
» *Seigneur Jesus - Christ votre Fils ;*
» mais au Pere seul , de qui seul No-
» tre-Seigneur Jesus-Christ est le Fils
» unique. Il est donc certain que
» selon la règle de la vraie Foi , qui
» ne reconnoît qu'une seule substance
» dans les trois Personnes Divines , les
» Fidèles ne séparent pas le Pere du
» Fils , soit qu'ils invoquent directe-
» ment le Pere , soit qu'ils invoquent
» le Fils ; & que ceux-là au contraire
» n'invoquent ni le Pere ni le Fils ,
» qui ne croient pas que dans les prie-
» res qui s'adressent au Pere , le Fils
» soit naturellement invoqué avec le
» Pere. Car l'unité de Nature qui est
» dans les trois Personnes Divines , em-
» porte nécessairement , que comme
» elles n'ont qu'une même essence in-
» séparable & immuable , ce soit aussi
» à toutes les trois que le culte de la
» Religion se rapporte. C'est ce que
» l'Eglise Catholique , la seule vraie
» Eglise , exprime par les prieres

» qu'elle fait à Dieu. Elle y confesse
» tout à la fois & l'unité de la Na-
» ture Divine , & la distinction des
» Personnes. En adressant la parole au
» Pere seul , qui est l'origine & la
» source du Fils & du Saint-Esprit ,
» elle reconnoît qu'il n'y a qu'une
» seule Nature dans les trois Person-
» nes ; & en terminant ses prieres par
» le nom du Fils & du Saint-Esprit ,
» elle reconnoît que cette unique Na-
» ture subsiste en trois Personnes. Par
» là elle triomphe également , & de
» l'hérésie de Sabellius , qui confond
» les Personnes ; & de celle d'Arius ,
» qui divise la Nature Divine. »

Quelle lumiere dans ces paroles !
Vous y voyez 1. Que c'est au Pere
seul , & non à toute la Trinité , que
la plûpart des prieres de l'Eglise
s'adressent directement. 2. Que telles
sont en particulier toutes les prieres
qui se concluent en ces termes : *Par
Notre-Seigneur Jesus-Christ votre Fils.*
3. Que le Pere étant la source & le
principe du Fils & du Saint - Esprit ,
l'Eglise , en invoquant directement le
Pere seul , invoque dans le Pere , le
Fils & le Saint-Esprit , qui procèdent

de lui , & qui ont par conséquent la même Nature. 4. Que l'Eglise exprime sa Foi sur la Trinité , par l'attention qu'elle a de ne pas terminer les prières qu'elle adresse au Pere , sans faire mention du Fils Notre Seigneur Jesus-Christ & du Saint-Esprit , *dans l'unité de la même Nature.*

Il est évident par les vérités que nous venons d'établir , que tout porte à faux dans le raisonnement du Fr. Beruyer. Il est faux que parceque toute la Trinité est le principe de notre adoption spirituelle , il s'ensuive que Jesus - Christ soit le Fils naturel de Dieu en trois Personnes , ou qu'il ait toute la Trinité pour Pere. Il est faux que , si Jesus - Christ n'est le Fils que du Pere éternel , nous n'ayions pas le même Pere par adoption qu'il a par nature. Vous avez vu au contraire , qu'encore que nous soyions adoptés par toute la Trinité , le Pere éternel est notre Pere d'une maniere particulière , & à des titres qui lui sont propres. Il est faux que Jesus - Christ en tant qu'homme , n'adresse pas ses prières au Pere éternel , mais à Dieu subsistant en trois Personnes ; puisque

Jesus - Christ n'étant le Fils que du Pere éternel , il n'y a que le Pere éternel qu'il puisse appeller son Pere ; & que c'est au Pere éternel que l'Eglise elle-même adresse directement ses prieres.

A R T I C L E X I.

*Fragile appui que le Fr. Berruyer
cherche dans quelques Auteurs
modernes de sa Société.*

LE Fr. Berruyer , qui ne cite jamais aucun Pere de l'Eglise , ni dans son Histoire , ni dans ses Dissertations , ni dans ses Défenses , réclame ici le suffrage de quelques Auteurs de sa Société , sans cependant rapporter leurs paroles , ni même indiquer les endroits de leurs Ouvrages dont il croit pouvoir s'autoriser. Il ne nous convient pas d'examiner en détail ce que ces scholastiques modernes ont pu dire ou penser sur la Filiation de Jesus-Christ. Bornons-nous donc simplement à deux réflexions qui sont tranchantes.

Aucun de ces
Auteurs n'a
avancé ce que
les FF. H. & B.
osent soutenir.

La première est, qu'aucun de ces Théologiens n'a avancé ce que les FF. Hardouin & Berruyer osent soutenir. S'ils se sont imaginé que Jésus-Christ en tant qu'homme, peut être appelé le Fils de Dieu en trois Personnes, aucun d'eux n'a prétendu que ce soit en ce sens-là qu'il est appelé le Fils de Dieu dans les saintes Ecritures. Suarez, qui paroît avoir été le premier auteur de cette nouveauté, ne la propose que comme une *idée philosophique & scholastique*, dont il avoue qu'il n'y a nul vestige ni dans l'Ecriture ni dans les Peres de l'Eglise. Maldonat a fait un pas au-delà, en expliquant en ce même sens les paroles de l'Ange Gabriel; mais il déclare en même-tems, que son explication est nouvelle, & qu'il ne l'a trouvée dans aucun Auteur: & d'ailleurs, à l'exception de ce seul verset, il reconnoît que tous les autres textes du Nouveau Testament, où Jésus-Christ est appelé le Fils de Dieu, ne peuvent s'entendre que de sa filiation éternelle.

Les FF. Hardouin & Berruyer au contraire débitent leur erreur comme une Doctrine certaine, & comme le
seul

Seul sens raisonnable & plausible qu'on puisse attribuer aux Ecrivains sacrés. Ils prétendent que c'est de cette prétendue filiation temporelle qu'il faut entendre, non pas simplement quelques textes des Livres saints, mais généralement tous les endroits où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu : ils font de cette erreur la clé de tout le Nouveau Testament : enfin tout ce qu'ils disent à ce sujet, ne tend qu'à faire disparaître absolument du Texte sacré la Filiation éternelle de Jesus-Christ. Ainsi, quand même on pourroit dissimuler ce que d'autres Ecrivains de la même Société ont hazardé sur cette matière dans des Traités scholastiques ; l'abus énorme que ces deux nouveaux Interprètes en font aujourd'hui, & les conséquences qu'ils en tirent, n'en seroient ni moins pernicieux, ni moins intolérables.

La seconde réflexion est de M. Bosfuet, & c'est au sujet même de Maldonat, & par rapport à la matière que nous traitons, qu'il l'a faite. « Il n'est pas permis, dit ce grand Prélat (1),

Il n'est pas permis de se prévaloir du suffrage de quelques Auteurs particuliers contre

(1) Instruât. sur la Version du N. T. de Trevoux, premier Passage, nomb. 22. tom. 2. pag. 321.

le consente-
ment des Pe-
res & l'en-
seignement
unanime de
l'Eglise.

» de laisser passer une proposition si
» mauvaise en soi & de si dangereuse
» conséquence , sous prétexte qu'on
» l'aura tirée de quelque Docteur Ca-
» tholique : au contraire il faut s'y
» opposer alors avec d'autant plus de
» force , qu'on tâche avec plus d'a-
» dresse de lui attirer de la faveur.
» C'est le cas de faire valoir la Règle
» du Concile de Trente , qui oblige
» les Catholiques à expliquer l'Ec-
» riture , non selon un ou deux Auteurs ,
» mais selon le consentement unanime
» des Peres.

» Il n'arrive que trop souvent aux
» meilleurs Auteurs , dit-il encore (1) ,
» de donner dans de certaines singu-
» larités , dont les Novateurs tirent
» avantage ; & si l'on ne prend dans
» les Catholiques ce qu'il y a d'una-
» nime & de conforme à la Tradi-
» tion , lorsqu'on les allègue ; on ne
» fait rien pour les erreurs & les nou-
» veautés , mais on fait voir seulement
» qu'on leur cherche de l'appui. »

En vain donc voudroit-on se préva-
loir de ce que jusqu'à présent l'opi-

(1) Ibid. Remarques générales , nomb. 23. p. 313.

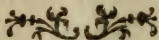
nion de Suarez , de Maldonat & de Vasquez n'a pas été censurée. Que pourroit on conclure de ce silence , pour justifier , ou pour soustraire à la censure un système monstrueux d'impiété , qui enchérit sur ce que ces Théologiens ont dit , jusqu'au point de faire dépendre l'intelligence de tout le Nouveau Testament & la vraie connoissance de Jesus - Christ , d'une idée qui n'avoit jusqu'ici été hazardée que comme une spéculation d'Ecole ? Ajoutons encore avec le même Prélat (1) , « que vouloir tirer avantage » de ce qu'une doctrine n'a pas été » expressément proscrire , c'est tomber » dans une erreur condamnée par » Alexandre VII , & par tout le Clergé » de France , qui censure sévèrement » ceux qui voudroient dire que le silence ou la tolérance emportoient » l'approbation de l'Eglise ou du Saint-Siège. » Il faut donc toujours en revenir à la règle invariable , « de ne » prendre dans les Auteurs Catholiques que ce qui peut être utile à l'édification de l'Eglise , & ne trouble

(1) Ibid. premier Passage , nomb. 24. pag. 322.

» point l'analogie de la Foi. Autre-
» ment, s'il étoit permis de ramasser
» indifféremment dans tous les Au-
» teurs ce qu'il y a d'erroné, ou de
» suspect, qui pourroit avoir échappé
» à la censure publique ; on tendroit
» aux simples Fidèles un piège trop
» dangereux, & on ouvreroit une porte
» trop large à la licence. »

Ainsi parloit M. Bossuet à l'occasion d'un critique (1), qui s'étoit renfermé dans les mêmes termes que Maldonat, & qui même n'alloit pas si loin. Quel cri n'auroit-il pas poussé contre de prétendus Interprètes de l'Ecriture, qui, dans le sein de l'Eglise & par des livres qu'on s'empresse de répandre de toutes parts & de traduire en différentes langues, portent le scandale jusqu'à enlever à la Foi Catholique tous les Textes sacrés qui prouvent la Filiation éternelle de Jesus-Christ ?

(1) Richard Simon.



A R T I C L E X I I .

Conclusion de ce Chapitre & des deux précédens.

INSENSIBLEMENT nous nous sommes beaucoup plus étendus sur ce point que nous n'avions compté. L'énormité de l'erreur qu'il s'agissoit de détruire ; les artifices que ses Auteurs ont employés pour lui donner quelque apparence de probabilité ; les excès effroyables où cette erreur les a entraînés ; la licence effrénée , avec laquelle ils pervertissent les textes les plus précieux de l'Ecriture , au mépris des Saints Peres , de la Tradition & de l'enseignement de l'Eglise ; la sollicitude Pastorale qui nous rend également redevables aux simples & aux sçavans ; tous ces motifs nous ont déterminé à donner à cette réfutation une étendue qui nous a paru nécessaire pour votre instruction , & pour dissiper les sophismes & les pièges de l'erreur.

Peut-on douter , après ce que nous avons dit dans ce Chapitre & dans les deux précédens , que les égaremens

que nous y avons combattu, ne tendent manifestement à anéantir le dogme de la Divinité de Jesus-Christ? Il ne s'agit de rien moins que de savoir en quel sens & à quel titre, Jesus-Christ est appelé le *Fils de Dieu* dans les saintes Ecritures, & en particulier dans tout le Nouveau Testament. Si cette auguste Propriété lui est attribuée, parcequ'il est éternellement engendré du Pere, comme l'Eglise Catholique l'a toujours cru fermement; Jesus Christ est véritablement Dieu, il l'est incontestablement, il est Dieu comme le Pere, & un même Dieu avec le Pere. Si au contraire Jesus-Christ n'est appelé le *Fils de Dieu*, que parcequ'il aura été fait dans le tems le Fils de Dieu subsistant en trois Personnes; si cette Propriété affecte directement & *in recto* son humanité; si c'est en ce sens-là uniquement qu'il s'est dit le Fils de Dieu; s'il n'a pas voulu que les Juifs, à qui seuls il a prêché son Evangile, le crussent le Fils de Dieu dans un autre sens que celui-là; si les Apôtres & les Evangelistes ne lui donnent le nom de Fils de Dieu que dans le sens de cette pré-

tendue filiation temporelle ; si expliquer autrement les textes sacrés où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu , c'est n'y rien comprendre & être tout-à-fait étranger dans les Livres saints , comme les FF. Hardouin & Berruyer ont le front de le soutenir ouvertement ; il est évident que Jesus-Christ n'est pas véritablement Dieu , & qu'on ne peut l'appeller Dieu que dans le sens impropre des Sociniens.

En vain ces deux Religieux paroissent-ils vouloir mettre une ligne de séparation entr'eux & ces Hérétiques impies , sous prétexte que la filiation temporelle qu'ils attribuent à Jesus-Christ , ils la fondent sur l'union hypostatique de son humanité avec une Personne Divine. Vous avez vû que c'est en imposer aux simples , en ne leur laissant que des mots vuides de sens , tandis qu'on leur enleve les dogmes sacrés que ces mots signifient. Croire que l'humanité de Jesus-Christ est unie hypostatiquement à la Personne du Verbe , dans le sens auquel l'Eglise Catholique a toujours pris ces expressions , c'est confesser que Jesus-Christ est le Verbe eternal fait hom-

me , & que le Verbe éternel est Jesus-Christ. Ces Auteurs au contraire en toute occasion, ne cessent pas de distinguer le Verbe d'avec Jesus-Christ , & Jesus-Christ d'avec le Verbe.

De plus , bien loin que l'union hypostatique & l'unité de Personne en Jesus-Christ , puisse autoriser à le regarder comme un homme fait dans le tems Fils de Dieu en trois Personnes ; il s'ensuit au contraire qu'étant le Verbe même en Personne , il n'est Fils que de Dieu le Pere , par lequel il est engendré avant tous les tems.

D'un autre côté , vous n'avez pas oublié les atteintes sans nombre & de toute espèce , que ces mêmes Religieux donnent au mystère de l'Incarnation & à l'unité de Personne en Jesus-Christ ; vous vous rappelez ce qui en a été dit dans la précédente Section.

Il n'est donc que trop certain que les FF. Hardouin & Berruyer , dans tout ce qu'ils enseignent touchant la prétendue filiation temporelle de Jesus-Christ , ne se distinguent des Sociniens que par l'abus qu'ils font de quelques expressions Catholiques, dont ils changent absolument la significa-

contre les erreurs des FF. H. & B. 561
tion ; & que leur doctrine dans le fond
ne diffère en rien des blasphêmes de
ces Hérétiques.

Fin du second Volume.

Tome II.



FAUTES A CORRIGER.

- P** *Age 2. notes ligne 4, 2. Cor. lisez 1. Cor.*
P. 16. not. l. 3, après exequente ôtez la virgule.
P. 28. l. 15, sont lis. font.
P. 29. l. 2, après divines ôtez la virgule.
Ibid. l. 23, (3) lis. (1).
P. 31. not. l. 2, après V. mettez tom. 1.
P. 32. not. l. 4, missum lis. missus.
Ibid. l. 6, après intelligatur ôtez la virgule.
Ibid. l. 8, après V. mettez tom. 1.
P. 35. not. l. 14, personales lis. notionales.
P. 48. not. l. 6, habitavit lis. vixit.
Ibid. l. 14, desistat lis. discedat.
P. 50. not. l. 7, adjicies lis. adjicias.
P. 66. not. l. 3, après cautè mettez plusieurs points.
Ibid. l. 6, après desinet, mettez humanitatis Christi cum Verbo.
P. 68. not. l. 7, ne dum lis. nedum.
P. 69. not. l. 3, après ditekceret ôtez les points.
Ibid. l. 10, enim lis. etiam.
P. 72. not. l. 1, § 81. lis. § 82.
P. 80. not. l. 5, tom. 8. q. 2. p. 26. lis. tom. 8. p. 26.
P. 87. not. l. 1, après 4. mettez tom. 1.
P. 93. not. l. 1, après 4. mettez tom. 1.
P. 96. not. l. 3, après illa mettez Christi.
P. 102. not. l. 12, proinde lis. propterea.
P. 109. l. 9 & 10, équivalement lis. équivalement.
P. 111. l. 20, repete lis. repeté.
P. 113. not. l. 3, tantum lis. solum.
P. 117. not. l. 3, Deum lis. Patrem.
Ibid. col. 2. l. 7, ôtez cum.
P. 119. not. l. 2, proponitur lis. ponitur.
P. 120. not. l. 9, omnia lis. universa & mettez ensuite plusieurs points.
P. 132. not. l. 2, Christ lis. Christi.
P. 141. not. l. 2, col. 1. lis. col. 2.
Ibid. l. 16, pag. 2. lis. pag. 20.
P. 158. l. dernière, après 6. mettez tom. 1.
P. 167. not. l. 2, alter utrius lis. alterutrius.

P. 186. not. l. 5 , cap. 2. lis. cap. 3.

P. 188. not. l. 7 , proinde lis. propterea.

P. 222. not. l. 21 , après divinâ mettez in unitatem personâ.

P. 226. not. l. 2 , liberam personâ lis. liberam , cum personâ.

Ibid. l. 7 , Deinceps lis. Quoniam deinceps.

P. 227. not. l. 3 , De même lis. [De même.

Ibid. l. 8 , Homme-Dieu. lis. Homme-Dieu.]

P. 236. not. l. 14 , après Divinitatis mettez une virgule.

P. 253. l. dernière , après dixi mettez une virgule.

P. 257. not. l. 25 , p. 267. lis. p. 265.

Ibid. l. 27 , p. 550. lis. p. 560.

Ibid. l. 31 , ad v. 5. lis. ad v. 10.

P. 264. not. l. 20 & 21 , après personarum mettez divinarum.

P. 270. not. l. 1 , après subsistentis ôtez la virgule.

P. 271. not. l. 10 , certè lis. certissimè.

P. 274. not. l. 2 , pag. 23. lis. pag. 231.

P. 275. not. l. 1 & 2 , Primum unum Deum lis. Primum : Deum unum.

Ibid. l. 10 , s'est fait lis. s'est faite.

P. 276. not. l. 20 , après Deo mettez sic.

P. 276. not. l. 11 , après denominetur mettez in tempore.

Ibid. l. 12 , après actionem ôtez filii.

Ibid. l. 15 , quæ lis. quia.

P. 279. not. l. 5 , après quibus mettez plusieurs points.

P. 281. not. l. 1 , après v. g. mettez Deus.

Ibid. l. penultième , ut unus lis. ut Deus.

P. 289. not. l. dernière , procedit lis. producit.

P. 291. not. l. 5 , après de seipso mettez Jesus Christus Filius Dei.

P. 310. l. penultième , Hebr. XI. lis. Hebr. II.

P. 312. l. 21 , sumus lis. fimus.

P. 332. l. 21 , entend lis. entende.

P. 336. not. l. 8 , après illa mettez vera.

P. 351. not. l. 1 , num. 13. lis. num. 12.

Ibid. l. 5 , Verbum lis. & Verbum.

P. 359. premier titre l. 3 , vengées lis. vengés.

P. 361. not. l. 36 , sit lis. esset.

P. 376. not. l. 1 , pag. 10. lis. pag. 100.

Ibid. l. 6. & 7 , futurus lis. futurum.

- Ibid. l. 8 . futurum* *lis. futurus.*
P. 393. not. l. 4 , designat *lis. designet.*
P. 400. not. l. 1 , concludo *lis. concludas.*
P. 422. l. 24 , après même mettez *une virgule.*
Ibid. l. dernière , ôtez *(1).*
Ibid. ôtez la citation au bas de la page.
P. 427. l. 15 , s'offroit *lis. s'offroient.*
Ibid. Atqui *lis. atqui.*
P. 433. not. l. dernière , erecta *lis. evecta*
P. 444. not. l. 8 , carnem : nihil *lis. carnem) nihil.*
P. 451. not. l. 1 , 245. lis. 145.
P. 459. not. l. 6 , *lis. ainsi : & sæcula , Filius Dei est ,*
 factus.
P. 466. not. l. 21 , decreverat *lis. decreverit.*
Ibid. l. 16 , forma *lis. figura.*
P. 468. not. l. 13 , c'est-là *lis. c'est de-là.*



T A B L E
D E S T I T R E S
E T
D E S S O M M A I R E S
Contenus dans ce volume.

S E C O N D E S E C T I O N
D E L A S E C O N D E P A R T I E .

ATTEINTES manifestes données par les
FF. Hardouin & Berruyer au Mys-
tère de l'Incarnation & à l'unité de
Personne en Jesus-Christ. *Page 1*

CHAPITRE PREMIER. *Exposition
de la Foi Chrétienne & Catholique
touchant le Mystère de l'Incarna-
tion & l'unité de Personne en
Jesus-Christ.* ibid.

*La foi du Mystère de l'Incarnation est
le fondement de la Religion Chré-
tienne.* ibid.

Tom. II.

Bb

- Le Fils seul s'est incarné & non le Pere , ni le Saint-Esprit.* 4
- En quoi consiste le Mystère de l'Incarnation.* 7
- Qu'il y a en J. C. deux natures , deux volontés , & deux opérations.* 12
- Qu'il n'y a en J. C. qu'une seule Personne qui est le Verbe , le Fils unique du Pere éternel.* 16
- De la communication réciproque des propriétés des deux natures , qui résulte de l'unité de personne en J. C.*
- Règles à observer sur ce point.* 20
- Autre suite de l'Incarnation : la nature humaine en J. C. est régie & déterminée en tout par le Verbe.* 23
- CHAP. II.** *Attaques que les FF. Hardouin & Berruyer portent au Mystère de l'Incarnation considéré en lui-même.* 27
- ART. I.** *Le Fr. Berruyer nie formellement la possibilité de l'Incarnation, en niant que les Personnes Divines pussent se communiquer au dehors.* 28
- ART. II.** *Il combat la vérité de ce Mystère , en niant que le Pere éternel ait envoyé son Fils unique dans le monde.* 31
- ART. III.** *Autre manière dont le Fr. Berruyer détruit la foi de l'Incarna-*

tion , en prétendant que le Verbe en qualité de Personne en Jesus-Christ , fait abstraction de ses attributs essentiels & de ses propriétés personnelles. 34

ART. IV. *Autre maniere dont le Fr. Berruyer attaque le Mystère de l'Incarnation , en niant formellement que Jesus-Christ soit Dieu le Fils.* 40

ART. V. *Autre attaque portée au Mystère de l'Incarnation par les FF. Hardouin & Berruyer , en ce qu'ils prétendent que ce n'est pas le Verbe fait chair , mais Jesus-Christ homme , ou son humanité , qui a habité parmi les hommes , & qui s'est manifestée. Ce que le Fr. Berruyer entend par Emmanuel , ou Dieu avec nous.* 44

ART. VI. *Autre attaque portée au Mystère de l'Incarnation par ces Auteurs , en ce qu'ils nient que le Verbe se soit abaissé par l'Incarnation. Explication Nestorienne qu'ils donnent à ces paroles de l'Apôtre , (Philipp. II.) Qui cùm in formâ Dei esset , &c.* 54

L'Incarnation du Verbe clairement exprimée Philip. II. par les termes d'abaissement & d'anéantissement.

ibid.

Usage que les SS. Peres ont fait de ce Texte contre les Ariens & les Nestoriens. 57

Les FF. H. & B. nient l'abaissement du Verbe par l'Incarnation. Comment ils expliquent le Texte de l'Apôtre. 65

Leur explication est celle de Nestorius: elle est confondue par saint Cyrille d'Alexandrie & par le Texte même de l'Apôtre 72

L'Incarnation est tout à la fois le plus grand prodige de la toute-puissance Divine & un profond abaissement du Verbe fait chair. 78

La communication réciproque des propriétés des deux natures a commencé à l'instant même de l'Incarnation. 80

ART. VII. *Affectation du Fr. Berruyer à répéter sans cesse que l'humanité de Jesus-Christ a été unie à UNE Personne Divine, PERSONÆ UNI DIVINÆ, en participation de la Nature Divine. Piège caché sous ces paroles.* 83

ART. VIII. *Ce que c'est que l'union hypostatique dans l'idée des FF. Hardouin & Berruyer.* 89

CHAP. III. *Atteintes manifestes données par ces deux Auteurs à l'unité*

de Personne en Jesus-Christ. 94

ART. I. Les FF. Hardouin & Berruyer
représentent par-tout l'humanité de
Jesus-Christ, comme une Personne
qui subsiste par elle-même, indépen-
damment du Verbe. 95

Attribuer à l'humanité de J. C. con-
sidérée directement & en elle-même
la qualité de Fils de Dieu, comme
le font ces Auteurs, c'est la regar-
der comme une vraie Personne. *ibid.*

Prétendre, comme ils le font, que
l'humanité de J. C. est l'objet di-
rect & unique de tout ce qui est dit
de J. C. dans le Nouveau Testa-
ment, c'est faire de l'humanité de
J. C. une vraie Personne. 96

Textes particuliers de ces Auteurs,
qui montrent qu'ils regardent l'hu-
manité de J. C. comme une vraie
Personne. 101

ART. II. Le Fr. Berruyer distingue
expressément deux Moi, & par con-
séquent deux Personnes en Jesus-
Christ. 105

ART. III. Le Fr. Berruyer distingue en
Jesus-Christ deux Filiations &
deux Fils, & par conséquent deux
Personnes. 109

Nestorius ne disoit pas qu'il y ait deux
Personnes en J. C., mais sa doc-

*trine conduisoit nécessairement à
cette hérésie.* ibid.

Il en est de même des FF. H. & B. 111

ART. IV. *Les FF. Hardouin & Berruyer
font ouvertement de Jesus-Christ &
du Verbe deux personnes distin-
guées.* 117

ART. V. *Les FF. Hardouin & Berruyer
font souvent parler Jesus-Christ
comme une personne qui se distingue
formellement de la Personne du
Verbe.* 123

CHAP. IV. *Autres atteintes manifestes
que les FF. Hardouin & Berruyer
donnent au Mystère de l'Incarna-
tion & à l'unité de personne en Je-
sus-Christ, en soutenant que l'hu-
manité de Jesus-Christ est le seul
principe complet & productif de
toutes ses actions, indépendamment
du Verbe.* 126

ART. I. *Exposition de la Doctrine Chré-
tienne & Catholique sur les opéra-
tions humaines de Jesus-Christ.* ibid.

*J. C. étant le Verbe fait chair, toutes
ses actions sont des actions du Ver-
be.* ibid.

*Quoiqu'il y ait deux opérations en
J. C., comme il y a deux natures,
il n'y a cependant qu'un seul opé-
rant.* 127

Le Verbe est le principe quod de toutes les actions de J. C. Sa Nature Divine , & sa nature humaine en sont le principe quo. 128

La nature humaine en J. C. n'a aucun mouvement ni aucune action que dépendamment du Verbe. 130

L'humanité de J. C. est l'instrument du Verbe. 134

En quel sens l'opération de J. C. est appelée Théandrique , ou divinement humaine. 139

ART. II. *Selon les FF. Hardouin & Berruyer l'humanité seule a opéré en Jesus-Christ tout ce qu'il a fait pour notre salut.* 140

ART. III. *Ils prétendent que le Verbe n'est pas le principe Physique & productif des actions humaines de Jesus-Christ, qu'il ne les dirige pas, qu'il ne les commande pas , qu'il ne les détermine pas. Conséquence de cette doctrine.* 143

ART. IV. *Ils prétendent que le Verbe , comme Verbe , ne peut opérer au dehors , & qu'il n'a pas plus de part aux actions de l'humanité de Jesus-Christ que le Pere & le Saint-Esprit. Conséquence de cette erreur.* 152

ART. V. *Le Fr. Berruyer ose taxer d'hérésie cette Vérité Catholique , que*

l'humanité en Jesus-Christ est régie, gouvernée, mue, & déterminée par l'impression du Verbe. 158

ART. VI. *Le Fr. Berruyer prétend que les actions de Jesus-Christ sont simplement dignifiées, & non produites par le Verbe, & qu'on ne les lui attribue que par une pure dénomination ou attribution Logicale. Erreur & illusion de cette doctrine.* 16 ;

ART. VII. *Les FF. Hardouin & Berruyer, en soutenant que l'humanité de Jesus-Christ est le principe complet de ses actions, indépendamment de son union avec le Verbe, sont convaincus d'attribuer à cette humanité sainte une subsistence ou une hypostase propre & indépendante du Verbe.* 170

ART. VIII. *Ces mêmes Auteurs, en prétendant que l'humanité de Jesus-Christ a été sanctifiée par les dons surnaturels avant que d'être unie au Verbe, sont de nouveau convaincus d'attribuer à cette humanité sainte une subsistence ou hypostase propre & indépendante du Verbe.* 181

ART. IX. *Selon les FF. Hardouin & Berruyer, la satisfaction de Jesus-Christ ne procède pas physiquement du Verbe, mais de l'humanité.*

TROISIÈME SECTION

DE LA SECONDE PARTIE.

La Divinité de Notre Seigneur Jesus-Christ attaquée en toutes manieres par les FF. Hardouin & Berruyer, & vengée contre leurs attaques.

200

CHAP. I. *Que le Dogme de la Divinité de Jesus-Christ est un des principaux fondemens de la Religion. Trois sortes d'hérésies qui l'ont attaqué. Voie que les FF. Hardouin & Berruyer prennent pour le combattre.* ibid.

CHAP. II. **PREMIER GENRE D'ATTAQUE** que les FF. Hardouin & Berruyer portent à la Divinité de Jesus-Christ , en ce qu'ils prétendent que Jesus-Christ n'est représenté dans l'Ecriture & en particulier dans le Nouveau Testament , que comme un homme-Dieu & non comme un Dieu-homme. *Impiété de cette doctrine.* 209

ART. I. *Exposition que le Fr. Berruyer*

fait lui-même de sa doctrine sur ce point. Observations sur cette doctrine. ibid.

ART. II. *Principes de la Foi Chrétienne touchant les deux manieres de considérer Jesus-Christ , comme Dieu-homme , & comme homme-Dieu.* 228

ART. III. *En quoi les FF. Hardouin & Berruyer font consister la différence qu'ils prétendent mettre entre Dieu-homme & homme-Dieu.* 233

ART. IV. *Perversité de cette explication : elle tend directement à anéantir le dogme de la Divinité de Jesus-Christ.* 239

ART. V. *La distinction que le Fr. Berruyer prétend mettre entre Dieu-homme & homme Dieu , a été formellement anathématisée par un Concile d'Illyrie au quatrième siècle.* 248

CHAP. III. *SECOND GENRE D'ATTAQUE* que les FF. Hardouin & Berruyer portent à la Divinité de Jesus-Christ , en ce qu'ils soutiennent que par le nom de Fils de Dieu donné à Jesus - Christ dans l'Ecriture Sainte , il faut entendre un Fils de Dieu fait dans le tems ; & que cette dénomination tombe de

rectement sur l'humanité de Jesus-Christ. 251

ART. I. *Que la propriété de Fils de Dieu attribuée à Jesus - Christ dans les Saintes Ecritures , est une preuve manifeste de sa Divinité & de sa filiation éternelle.* ibid.

ART. II. *Hérésie formelle du Fr. Hardouin , en ce qu'il prétend avec les Ariens , que le Verbe , comme Verbe , n'est pas le Fils de Dieu , & que c'est à l'humanité seule de Jesus-Christ qu'est attribuée dans l'Ecriture la qualité de Fils de Dieu , en vertu d'une prétendue filiation temporelle.* 255

ART. III. *Artifices du Fr. Berruyer sur cette matiere. Questions qu'il propose , & qu'il décide au gré des Sociniens.* 262

ART. IV. *Premiere proposition du Frere Berruyer : Que l'humanité de Jesus - Christ , considérée directement & en elle-même , peut & doit être appelée le véritable & naturel Fils de Dieu. Développement de cette proposition par lui même : huit erreurs qu'elle renferme.* 270

Erreurs renfermées dans cette proposition : premiere erreur , que c'est l'humanité de J. C. qui est le Fils

de Dieu.

271

Seconde erreur , que J. C. est un Fils de Dieu fait dans le tems. *ibid.*

Troisième erreur , que le Fils de Dieu a pour Pere , Dieu un subsistant en trois Personnes. 272

Quatrième erreur , que le fondement de cette filiation est l'action de Dieu , qui a uni l'humanité de J. C. à une personne Divine. *ibid.*

Cinquième erreur , que cette action de Dieu est une génération véritable & proprement dite. 273

Sixième erreur , que la dénomination de Fils de Dieu attribuée à l'humanité de J. C. ne suppose ni la Trinité des Personnes Divines , ni l'Incarnation du Verbe. 274

Septième erreur , qu'en conséquence de cette filiation temporelle de l'humanité de J. C. le Verbe a acquis la dénomination de Fils de Dieu. 276

Huitième erreur , que J. C. en mourant a cessé d'être le Fils de Dieu , & qu'il a été fait de nouveau le Fils de Dieu par sa résurrection. 277

ART. V. *Seconde proposition du Frere Berruyer : Que c'est de cette [prétendue] filiation temporelle de l'humanité de Jesus - Christ qu'il faut entendre tous les endroits des*

Saintes Ecritures où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu. 279

Première règle du Fr. B. à ce sujet, attentatoire à la Trinité des Personnes Divines & à la Divinité de J. C. 280

Autres règles également fausses. 285

Le Fr. B. ne laisse subsister dans les Livres saints aucun texte qui prouve la filiation éternelle de J. C. 291

ART. VI. *Erreur manifeste des deux propositions du Fr. Berruyer, démontrée par leur opposition à la Tradition constante & unanime de l'Eglise.* 293

CHAP. IV. *Réfutation plus particulière des erreurs renfermées dans la Notion que le Frere Berruyer donne du Fils de Dieu.* 299

ART. I. *Qu'il est également contraire à la foi & à la raison, de prétendre que l'humanité de Jesus-Christ considérée directement & en elle-même, soit le véritable & naturel Fils de Dieu.* 301

1. *L'humanité de J. C. n'étant pas de même essence que Dieu, il est également absurde & impie de vouloir qu'elle soit le vrai & naturel Fils de Dieu.* ibid.

2. *Attribuer à l'humanité de J. C. la*

qualité de Fils de Dieu, c'est faire, comme Nestorius, de l'humanité de J. C. une vraie personne. 304

3. *Dans le système de ces auteurs J. C. ne seroit Fils de Dieu que par adoption & non par nature.* 309

4. *L'opinion qui attribue à l'humanité de J. C. une sorte de filiation Divine qui lui soit propre, a été fortement réfutée par le P. Petau Jésuite.* 314

ART. II. *Qu'il est pareillement absurde & contraire aux principes de la Foi, de prétendre que Jesus-Christ a pour Pere Dieu un subsistant en trois Personnes, ou qu'il est le Fils de la Sainte Trinité.* 319

Affectation des FF. H. & B. de joindre perpétuellement ces trois épithètes : Dieu un & véritable, subsistant en trois Personnes. Quelle peut être en cela leur pensée. ibid.

Il est faux & absurde de prétendre que J. C. soit le Fils de la Trinité, ou de lui même, ou du Saint-Esprit. 322

Fragment précieux de S. Fulgence contre ceux qui prétendroient que J. C. selon son humanité est le Fils de la Trinité. 329

ART. III. *Que l'union de l'humanité de*

Jesus-Christ avec une Personne Divine , ne fait point de cette humanité sainte considérée en elle-même le Fils de Dieu. 333

ART. IV. *Qu'il est également absurde & impie , de prétendre que l'humanité de Jesus Christ a été véritablement & proprement engendrée de Dieu par l'action qui l'a unie à une Personne Divine.* 336

Dieu n'engendre point hors de lui-même. 337

J. C. homme Dieu n'a été engendré de Dieu en trois Personnes , ni en tant qu'homme , ni en tant que Dieu. ibid.

ART. V. *Que c'est une erreur d'enseigner que Jesus-Christ n'en seroit pas moins le Fils unique & naturel de Dieu , quand même ce ne seroit pas le Verbe , ou le Fils de Dieu , mais le Pere , ou le Saint-Esprit qui se seroit incarné.* 344

ART. VI. *Que c'est une impiété de prétendre que le Verbe en s'incarnant a été fait le Fils de Dieu.* 348

ART. VII. *Que c'est une erreur grossiere , de prétendre que Jesus Christ par sa mort a cessé d'être le Fils de Dieu , & qu'il a été fait de nouveau le Fils de Dieu au moment de sa*

Résurrection.

350

CHAP. VI. *Les Textes sacrés où Jesus-Christ est appelé le Fils de Dieu, vengés des interprétations Sociniennes des FF. Hardouin & Berruyer.*

359

ART. I. *Qu'il est évidemment faux que les Juifs & les Apôtres eux-mêmes n'ayent pu concevoir la qualité de Fils de Dieu que Jesus-Christ s'est attribuée, que dans le sens des FF. Hardouin & Berruyer.*

360

Raisonnement du Fr. B. Tout y porte à faux.

ibid.

1. *Il n'est appuié que sur cette fausse supposition, que le Mystère de la Trinité n'a point été révélé aux hommes avant J. C.*

463

2. *Dans cette supposition même, il est faux que les Juifs n'ayent pu prendre le terme de Fils de Dieu, que dans le sens des FF. H. & B.*

365

3. *Dans cette supposition, J. C. auroit dû avant toutes choses instruire les Juifs du Mystère de la Trinité, au lieu de les laisser dans l'ignorance sur un dogme si capital.*

367

4. *Il suit du discours du Fr. B. que la foi de la Trinité & de l'Incarnation n'est pas nécessaire pour le*

DES TITRES, &c. 579

*salut de nécessité de moyen , mais
tout au plus de nécessité de pré-
cepte.* 368

5. *La foi que le Fr. B. soutient avoir
été suffisante durant le tems de la
prédication de J. C. n'est autre chose
que l'hérésie des Sabelliens , ou
l'impunité des Sociniens.* 370

ART. II. *Réfutation de l'interprétation
Socinienne que les FF. Hardouin
& Berruyer donnent aux paroles
de l'Ange qui annonça à la Sainte
Vierge qu'elle auroit pour Fils le
Fils de Dieu , le Fils du Très-
Haut.* 374

*Efforts que les FF. H. & B. font ,
à l'exemple des Sociniens , pour
faire croire que les paroles de l'An-
ge doivent s'entendre d'une filiation
temporelle.* 375

*Avec quel mépris le Fr. B. parle à
cette occasion des Interprètes Ca-
tholiques.* 376

*Unanimité des SS. Peres & des In-
terprètes dans l'intelligence de ce
texte. Maldonat est le premier qui
s'en soit écarté. Ce que dit à ce sujet
M. Bossuet.* 377

*Frivoles objections du Fr. B. contre
l'explication des Docteurs Catho-
liques.* 379

L'explication que les FF. H. & B. donnent à la particule, ideoque, est empruntée des Sociniens, & ne tend qu'à les favoriser. 382

Vrai sens de la particule ideo. Excellent Commentaire de Cassien dans ses livres contre Nestorius. 384

L'interprétation que le Fr. B. donne à la particule, &, est manifestement Nestorienne. 391

Vrai sens de cette particule. ibid.

Contradiction palpable entre le Fr. H. & le Fr. B. sur le sens de cette particule. L'explication du Fr. H. renferme une erreur formelle. ibid.

Réfutation de l'objection tirée du pronom neutre, Quod. 394

Vain appui que le Fr. B. cherche dans le texte de saint Matthieu, Quod in eâ natum est, de Spiritu Sancto est. Préférence qu'il donne aux Sociniens sur les Interprètes Catholiques. 395

Réfutation de l'objection tirée du mot, Sanctum. 398

Atteintes manifestes que les FF. H. & B. donnent à l'auguste qualité de Mere de Dieu, que l'Eglise a toujours révérée dans la Sainte Vierge. 400

Raison personnelle qui obligeoit le

DES TITRES, &c. 581

*Fr. B. à entendre les paroles de
l'Ange de la filiation éternelle de
J. C.* 408

ART. III. *Réfutation de l'interprétation
Arienne & Socinienne que le Fr.
Berruyer donne à ces paroles de
Jesús-Christ, (Joan. X.) Quem
Pater sanctificavit, &c.* 411

ART. IV. *Réfutation de l'interprétation
Socinienne que les FF. Hardouin &
Berruyer donnent à ces paroles de
S. Paul, (Rom. I.) De Filio suo
qui factus est ei ex semine David
secundum carnem, qui prædes-
tinatus est Filius Dei, &c.* 424

*Conformité de ces deux Jésuites avec
les Sociniens dans l'explication de
de ce passage.* 425

*Faux & injuste reproche que le Fr. B.
fait aux Interprètes Catholiques à
l'occasion de ce passage.* 426

*Paraphrase que le Fr. B. fait de ce
passage d'après le Fr. H. Il se
condamne lui-même.* 430

*Cette Paraphrase condamnée par les
Symboles de la Foi.* 434

Clarté des paroles de l'Apôtre. 436

*En quel sens J. C. a été prédestiné à
être le Fils de Dieu.* 440

*Fausse conséquence que le Fr. B. à
l'exemple des Sociniens tire de ces*

*paroles de S. Pierre , Dieu a fait
Seigneur & Christ , ce Jesus que
vous avez crucifié.* 444

*Explication plus détaillée du qua-
trième Verset , Qui prædestinatus
est , &c.* 448

ART. V. *Réfutation de l'explication So-
cinienne que les FF. Hardouin &
Berruyer donnent à ce texte de saint
Paul , (Gal. IV.) Misit Deus Fi-
lium suum factum ex muliere.* 450

ART. VI. *Réfutation de l'interprétation
Socinienne que les FF. Hardouin
& Berruyer donnent au commen-
cement de l'Epître aux Hébreux ,
Deus. . . . locutus est nobis in Fi-
lio.* 456

*Tout le premier Chapitre de l'Epître
aux Hébreux tend à établir la Di-
vinité & l'éternité du Fils de Dieu
J. C. N. S.* *ibid.*

*Interprétation Socinienne & faux
raisonnemens du Fr. B. sur ce texte
de l'Apôtre.* 457

*Interprétation Socinienne qu'il donne
à ces paroles , Cum sit splendor
gloriæ , &c. Injure qu'il fait à
cette occasion à l'Eglise & aux In-
terprètes Catholiques.* 463

Objection Nestorienne du Fr. B. 477

ART. VII. *Réfutation de l'interprétation*

DES TITRES, &c. 583

Socinienne que les FF. Hardouin & Berruyer donnent à ces paroles que le Pere éternel fit entendre au Baptême & à la Transfiguration de Jesus-Christ : Celui-ci est mon Fils bien-aimé. 480

La distinction des Personnes Divines & la Divinité de J. C. prouvées invinciblement par ce témoignage du Pere céleste. ibid.

Belle paraphrase de S. Leon sur ces paroles : Celui-ci est mon Fils bien-aimé. 483

Interprétation Socinienne que le Fr. B. donne à ces paroles. 487

Usage que Cassien a fait de ces paroles contre l'hérésie de Nestorius. 490

ART. VIII. *Réfutation de l'interprétation Arienne & Socinienne que les FF. Hardouin & Berruyer donnent à ce texte de S. Paul, (1. Cor. XV.) Tunc & ipse Filius subjectus erit ei qui subjecit sibi omnia.* 491

Abus que les Ariens & les Sociniens font de ce passage, en en concluant que le Regne de J. C. finira. ibid.

La même erreur enseignée par les FF. H. & B. 494

Fortement réfutée par M. Bossuet dans Richard Simon. 498

Eternité du Regne de J. C. 500

En quel sens S. Paul dit que le Fils lui-même sera soumis à Dieu le Pere. 502

ART. IX. *Réfutation de l'interprétation Arienne & Socinienne que le Fr. Berruyer donne à ces paroles de Jesus - Christ , (Marc. XIII.) Neque Angeli in cœlo , neque FILIUS , nisi Pater.* 506

Le Fr. B. prétend que J. C. comme Fils de Dieu & comme Messie ignoroit le jour du Jugement. ibid.

Il se contredit grossièrement dans la même phrase. 509

Proposition du Fr. B. manifestement Nestorienne. ibid.

J. C. en tant qu'homme & en qualité de Messie , connoissoit généralement tout ce qui est , ce qui a été , & ce qui sera. 510

La connoissance du jour du Jugement n'est pas une suite nécessaire de la vision intuitive. 512

Quand J. C. dit que le Pere seul sçait le jour du Jugement , ce n'est pas à l'exclusion du Fils ni du Saint-Esprit. Principe important pour l'intelligence du langage des Ecritures. ibid.

En quel sens J. C. dit que le Fils ne sçait pas le jour du Jugement. 518

ART. X. *Réfutation d'une objection du Fr. Berruyer fondée 1. sur la proportion qu'il doit y avoir entre la filiation naturelle de Jesus-Christ, & notre adoption spirituelle ; 2. sur les prieres que Jesus-Christ, en tant qu'homme, adresse à son Pere.*

523

Objection du Fr. B.

ibid.

Analogie admirable qu'il y a entre l'élévation toute gratuite de J. C. homme à l'honneur d'être le Fils de Dieu par nature, & la grace Chrétienne qui nous fait les enfans adoptifs de Dieu en J. C.

525

Deux différences essentielles marquées par S. Thomas entre J. C. Fils de Dieu par nature, & les enfans de Dieu par adoption.

530

La grace de l'adoption nous fait d'une maniere particuliere les enfans du Pere éternel.

533

C'est particulièrement le Pere éternel que nous appellons notre Pere : c'est à lui que la plupart des Prieres de l'Eglise s'adressent, mais sans séparer de lui le Fils ni le Saint-Esprit.

536

Différence remarquable dans la forme des Prieres qui s'adressent au Pere, & de celles qui s'adressent directe-

586 TABLE DES TITRES, &c.

*ment à la Trinité. Dans celles-ci ,
quand on nomme J. C. , on n'ajoute
pas , votre Fils.* 541

*Ces vérités clairement expliquées &
confirmées par S. Fulgence.* 543

ART. XI. *Fragile appui que le Fr. Ber-
ruyer cherche dans quelques Au-
teurs modernes de sa Société.* 551

*Aucun de ces Auteurs n'a avancé ce
que les FF. H. & B. osent soute-
nir.* 552

*Il n'est pas permis de se prévaloir du
suffrage de quelques Auteurs parti-
culiers , contre le consentement des
Peres & l'enseignement unanime de
l'Eglise.* 553

ART. XII. *Conclusion de ce Chapitre &
des deux précédens.* 557

Fin de la Table.

French

02-626

Alph. 1709676

v. 2





